

الحوار بين

الجماعات الإسلامية



اهداءات ٢٠٠٢

د/ محمد سيد احمد المصير

القاهرة

دكتور
محمد سيد محمد السيد

بين
الجماعات
الإسلامية

الحجرات

الطبعة الأولى
١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م
حقوق الطبع محفوظة لل المؤلف

دار الطباعة المحمدية
ص.ب. ١٢٣٤٥ - الرياض - ١١٤٦٢

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ..

أما بعد ..

فقد أتى على المسلمين حين من الدهر كانوا أمة واحدة ، وصفا
واحدا ، ملتزمين بالأمر القرآني :

«واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا»

ثم جددت أسباب داخلية وخارجية ، قسمت المسلمين إلى شيع
وأحزاب ، بدأت بالافتتال واستقرت على التعصب الفكري البغيض ..

ولقد حان الوقت كيلا يضرب بعضنا رقاب بعض ، وأصبح من
الضروري انتمى أن يلتقي المسلمون على كلمة سواء ، في مواجهة الزحف
الصليبي الصهيوني ، والتعزو الفكري ، والنظام العالمي الجديد ..

إن المسلمين تجمعهم كلمة التوحيد ، ويرفعون القرآن فوق الهامات ،
ويحفظونه في الصدور والسطور ، ويقارون على حدود الله ، ويتحلقون
حول الكعبة المشرفة ، ويقفون على صعيد واحد من الجبل المبارك في
أرض عرفات ..

إن الفرق والجماعات الإسلامية ، سواء كانت :

فرقا كلامية تجلده في العقيدة ..

(١) سورة آل عمران - الآية ١٠٣

أو اتجاهات فلسفية تحاول التوفيق بين الوحي الإلهي
والحكمة البشرية .

أو مذاهب فقهية تسعى إلى معرفة حكم الله في العبادات
والمعاملات ..

أو طرقاً صوفية تهتم بالأخلاق والسلوك والمجاهدة ..

أو أحزاباً سياسية تسعى إلى السلطة وإقامة العدل ..

إن هذه الفرق كلها مدعوة إلى الحوار ، كوسيلة للتقارب ، وأسلوب
للتفاهم ، وأداة للتلاقق ..

ولا شيء . يتمتع فيه الحوار ، ولا أحد يتأني عليه ، فالرجوع إلى الحق
خير من التماهى فى الباطل ، والحكمة ضالة المؤمن ، والعين الناصية ..

ونحن نعتقد أن الاجتهاد فريضة إسلامية ماضية إلى يوم القيامة ، وأن
من اجتهد فأصاب فله أجران ، ومن اجتهد فأخطأ فله أجر .

وقد جاء هذا البحث ليحدد القضايا التي يدور حولها الاجتهاد ، ومن
ثم يدل الفرقاء برأيهم ، ويسوقون أدلتهم ، وينظرون فى فكر الآخرين
بصفاء النية ، وحسن الوعى ، وإخلاص القلب لله ..

فهذه دعوة للحوار ، وتلك هى محاوره .

ويقع البحث فى ثلاثة أبواب :

الباب الأول : ضرورة الحوار .

وفيه فصلان : ١ - الحوار وأنواعه فى البيان القرآنى .

٢ - مخاطر الأهواء .

وتكلمنا فى الفصل الأول عن تعريف الحوار ، وأنواع الحوار .

القرآن فى أطرافه ، وموضوعاته ، وأوقاته ، ونتائجه ..

وأكدنا أن الحوار غاية العقل، وهو حوار تحكمه آداب وقيم ،
تحتزم المحاور ، وتعمل من قيمة العقل ، وتمهد للوصول إلى الحق .

وتكلمنا في الفصل الثاني عن مخاطر الأهواء كما بينها القرآن وكما
ظهرت من تاريخ الفرق الإسلامية .

فإن الهوى هو الخروج على موازين العقل الصحيح ، وإيثار الشهوات
في الأنفس والأموال والأولاد ، والتمرد على القيم ، والتعالى على الحق .

وقد يكون لنشأة الفرق أسباب غير معرفة الحق ، لكن بعد استقرار
الفرق وشيوعها وجد لها دعاة ينتصرون لها ويقيمون دعائمها الفكرية ،
ومن الممكن أن ينضوى ذلك تحت الاجتهاد المقبول ، لولا أنه في فترات
تاريخية سادت التعصب البغيض ، وتحول النفع إلى إرهاب سياسي أو
إرهاب فكري . . . ١١

الباب الثاني : ضوابط الحوار .

وفيه فصلان : ١ - الاجتهاد بين العقيدة والفقه .

٢ - أصول الإسلام .

وجاء الفصل الأول ليقدم تعريف الاجتهاد ، ومؤملات المجتهد ،
وحكم الخطأ في الاجتهاد سواء كان الاجتهاد في العقديات والأصول أو
في العمليات والفروع .

وسقنا رأي الإمام أبي حامد الغزالي والإمام الطوفي ، وعقبتنا بما
يؤكد أن الكافر أحد شخصين :

• مستكبر يرفض الإيمان حسداً وبغياً .

• مقلد أطفأ نور العقل ولم ينظر في دلائل الحق

قال الله تعالى : إذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ، ووأوا
المذاب وتقطعت بهم الأسباب (١) .

أما المجتهد فله حكم آخر ، وله موقف مغاير ، يوضحه قوله تعالى : إن
الله لا يظلم مثقال ذرة ، وإن تك حسنة يضاعفها ، ويؤت من لده أجرأ
عظيما (٢) .

هذا هو حكم الله في الآخرة ، أما حكمتنا - نحن البشر - على شخص
بالإيمان أو الكفر فهو مرتبط بالإقرار بمبادئ الإيمان وأركانه ، فنأقر
فهم من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم ، ومن رفض فهو الكافر يعامل
بمقتضى ما ظهر منه ، لأنه لا اطلاع لنا على خفايا الصدور .

والكافر عندنا أحد رجلين : رجل ألقى إلينا السلم فهو في ذمة الله
ورسوله وللمؤمنين ، ورجل حمل علينا السلاح فيضرب مقاومته ورد
العدوان وتأمين الدعوة .

ثم تكلمنا في الفصل الثاني عن أصول الإسلام وضوابط الأصول
والفروع ، واتفقنا إلى أن ما كان قطعي الثبوت ، قطعي الدلالة فهو أصل
من أصول الإسلام . .

وأما ما فقد القطع في ثبوته أو دلالاته فليس أصلا يترتب عليه إيمان
أو كفر ، وهو بما يجوز فيه الخلاف .

ولا نظن أن الفرق الإسلامية غير الغالبة خالفت في أصل من أصول
الإسلام .. II

(١) سورة البقرة - الآية ١٦٦

(٢) سورة النحل - الآية ٩٠

الباب الثالث : قضايا الحوار :

تجاوزنا الحديث عن أسباب نشأة الفرق بين المسلمين ، لأنها لا تختلف في أي دين أو ملة أو مجلس ، لكن الجوهرية هي التي تتخذ شكل الزمان أو المكان أو العقيدة .

ففي جميع الملل ينضوي أفراد لهم خيال الشعراء أو حكمة الفلاسفة أو سلوك الأواوين .

وفي كافة الأديان هناك من ينجح إلى التأويل والإكبار للعقل الإنساني ، وهناك من يلتزم النص ويقف عند الظواهر .

وفي سائر الأديان وجد المناقون والخائفون وأصحاب الهوى .
وتربص بكل أمة أعداء من الخارج يسعون لاستئصالها .
ومن هنا فلسنا نقف عند الأسباب في حد ذاتها ، وإنما نبحث عن القضايا التي تخص الأمة الإسلامية ، والتي دار حولها الاقتراق .

وهذه القضايا هي :

- التوحيد والصفات الإلهية .
- القضاء والقدر والتكليف الإنساني .
- الإمامة والخلافة ونظام الحكم .
- وعد الله ووعيده وحكم مرتكب الكبيرة .
- فقه العبادات والمعاملات .
- الفكر الوافد .
- التجديد الديني .

لقد تحدثنا عن الجذور الأولى لهذه القضايا في الأمة الإسلامية ،

وذكرنا التساؤلات التي طرحت حولها ، وطالبنا بمناقشتها من جديد
لتمييز الأصول من الفروع ، وليبين ما نلتقى حوله وما يوز فيه الخلاف ،
ولتحديد ما كان تاريخياً مضي فنكف عنه ، وما يكون متصلاً بحاضرنا
ومستقبلنا فتقدم الحلول ، ونصوغ الفكر المشترك . . .

« يا أيها الذين آمنوا :

اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ، » (١) .

مكة المكرمة في ٢١ من المحرم ١٤١٧ هـ
(٧ / ٦ / ١٩٩٦ م)

أبو حذيفة

د . محمد سيد أحمد المسير

أستاذ العقيدة والفلسفة بجامعة الأزهر

بالقاهرة

وجامعة أم القوي بمكة المكرمة

الباب الأول

ضرورة الحوار

الفصل الأول :

الحوار وأنواعه في البيان القرآني

الفصل الثاني :

مخاطر الأهماء

الفصل الأول

الحوار وأنواعه في البيان القرآني

تعريف الحوار

- أنواع الحوار في أطرافه
- أنواع الحوار في موضوعاته
- أنواع الحوار في أوقاته
- أنواع الحوار في نتائجه
- النماذج القرآنية

الحوار وأنواعه في البيان القرآني

مقى تعدد المجتهدون ، وتباينت آراؤهم — كان الحوار وسيلة للتقارب ، وأسلوباً للتفاهم ، وأداة للتلاقى .

وتبادل الفكر هو طبيعة البشر ، وسنة الحياة الإنسانية ، ولا شيء يتمتع فيه الحوار ، ولا أحد يتأبى على الحوار .. فالرجوع إلى الحق خير من التماهى فى الباطل ، والعقلاء يسعون إلى الوصول إلى الحق دون مكابرة ، والحكمة ضالة المؤمن يأخذها أنى وجدها ، ولا يضره من أين خرجت ..

تعريف الحوار :

الحوار هو مراجعة الكلام وتبادل بين طرفين متخالفين ، يتنصر كل منهما لرأيه ، ويقدم دليله على معتقده ، وغبة فى أن يظهر الحق لأحدهما . يلتقى الطرفان على رأى واحد يجمعهما ..

وهذا الحوار — فى معناه الصحيح — هو غاية العقلاء ، ومنتهى مقصدهم ، وهو حوار تحكمه آداب وقيم ، تحترم المحاور وتعل من قيمة العقل وتمهد للوصول إلى الحق ، وتجعل الحوار بناء ، لا يعرف الكبرياء والرفض الأرعن ، أو اللعن القبيح أو الكلم السيئ ..

• • •

وإذا تصفحنا آيات الكتاب العزيز وجدنا ألواناً من الحوار ، وأنواعاً من الجدل ، تعددت أطرافها وموضوعاتها ونتائجها وأوقاتها ..

من أنواع الحوار في أطرافه :

ما جرى بين الله تعالى وملائكته .

وبين الله تعالى ورسوله .

وبين الله تعالى وإبليس .

وبين الأنبياء والملائكة .

وبين الأنبياء وأرحامهم .

وبين الأنبياء وأقوامهم .

وبين البشر بعضهم بعضاً .

ومن أنواع الحوار في موضوعاته :

مآدار حول وجود الله تعالى ووحدانيته .

وحوله البعث واليوم الآخر .

وحوله النبوة والاصطفاء .

وحول الوجود وحكمته .

وحول العلاقات الاجتماعية في سراتها وضرائها .

ومن أنواع الحوار في أوقاته :

ما وقع على مدار التاريخ الإنساني وما سيقع في مواقف القيامة ،

في العشر أو في الجنة أو في النار .

ومن أنواع الحوار في نتائجه :

ما انتهى إلى التسليم والإذعان ، وما انتهى إلى المكابرة والتمرد ،

وما انتهى إلى الحسرة والتندم ..

النماذج القرآنية :

١ - بين الله وملائكته :

أول محاوره وردت في المصحف الشريف هي محاوره المولى سبحانه وتعالى مع ملائكته حول خلق آدم ..

« وإذا قال ربك للملائكة : إني جاعل في الأرض خليفة .

قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء ، ونحن نسبح بحميدك ونقدس لك ؟

قال : إني أعلم ما لا تعلمون ، وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال :

أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ؟

قالوا : سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم .

قال : يا آدم أنبئهم بأسمائهم .

فلما أنبأهم بأسمائهم قال : ألم أقل لكم إني أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ، ”

فطرقا المحاوره هنا هما : الله جل جلاله والملائكة .

وموضوع المحاوره هو حكمة خلق آدم .

وأسلوب المحاوره قائم على اللواجهيه والتجريبه العمليه ، ويتجلى فيه التعظيم والتقديس من الملائكة للخالق الأعظم سبحانه وتعالى ، وينتهى بالتسليم التام من الملائكة ..

• • •

(١) سورة البقرة — الآية ٣٠ : ٣٣ .

٢ - بين الله ورسله :

نسوق هنا ما جاء في موقف الاصطفاء لموسى عليه السلام للنبوّة
والرسالة :

« وهل أتاك حديث موسى ، إذ رأى نارا ، فقال لأهله امكثوا إني
أنتست نارا ، لعل آتيكم منها بقبس أو أجدر هلم على النار هدى ، فلما أتاها
نودي :

يا موسى إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالوادى المقدس طوى ،
وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ، إني أنا الله ، لا إله إلا أنا فاعبدنى وأقم
الصلاة لذكري ، إن الساعة آتية أكاد أخفيها لتجوزى كل نفس بما تسعى ،
فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى ..

وما تلك يمينك يا موسى ١٩

قال : هي عصا أتوكأ عليها وأمس بها على غنمي ، ولي فيها مآرب
أخرى ..

قال : ألقها يا موسى .

فألقاها فإذا هي حية تسعى .

قال : خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الأولى ، واحتم يدك إلى جناحك
تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى ، لنريك من آياتنا الكبرى ، اذهب
إلى فرعون إنه طغى .

قال : رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري ، واحلل عقدة من لساني
يفقهوا قولي ، واجعل لي وزيرا من أهلي ، هارون أخى ، أشد به أزرى ،
وأشركه في أمري ، كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا ، إنك كنت بنا بصيرا .

قال : قد أوتيت سؤالك يا موسى ، (١) .
موضوع هذه المحاوره هو الاصطفاء للنبوته ..
وطرفاها هما الله عز وجل وموسى عليه السلام ..
وأسلوها قائم على التمهيد والتذكير والتلبيه والتموين والتكليف
والتحبيب ..

فهو تمهيد بدنى ونفسى ، يظهر فى خلق النعيلين لطهارة المكان ، والتذكير
بالألوهية المقدسة المستحقة للعبادة الخالصة ، والتلبيه على العاقبة الكبرى
فى المصير الإنسانى العام .

وهو تمهين يتجلى فى معجزة العصا وإخراج اليد بيضاء ، فقد وقعت
التجربتان أمام موسى عليه السلام ثم عاد كل شئ إلى سيرته الأولى
وطبيعته السابقة .

وهو تكليف لموسى بحمل أمانة الدعوة والتبليغ للرسالة إلى فرعون
وقومه .

وهو تحبيب وتشويق حيث استجاب الله تعالى دعاء موسى فى شرح
الصدر وتيسير الأمر وحل العقدة وإشراك أخيه معه فى الرسالة ..

٣ — بين الله تعالى وإبليس :

محاوره الله تعالى لإبليس فى شأن امتناعه عن السجود لآدم تكرونا
كثيرا فى القرآن الكريم ، فى سور البقرة ، والأعراف ، والحجر ،
والإسراء ، وص ، .. قال تعالى :

« فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين ،

(١) سورة طه ٩ — ٣٦

قال : يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ، أستكبرت أم كنت من العالين .

قال : أنا خير منه خلقتني من نار ، وخلقته من طين .

قال : فأخرج منها فإنك رجيم ، وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين .

قال : رب فأظرني إلى يوم يبعثون .

قال : فإنك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم .

قال : فبعرتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين .

قال : فالحق والحق أقول لا ملائكة جنة منك ومن تبعك منهم أجمعين.. (١)

والشيء العجيب هنا أنه رغم البون الشاسع بين طرفي المحاورة فإن ذلك لم يمنع الحوار والاستماع إلى نهاية المطاف . .

وقد ذكر الإمام الشهرستاني أن شبهة إبليس اللعين مصدرها استبداده بالرأى في مقابلة النص ، واختياره الهوى في معارضة الأمر ، واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على مادة آدم عليه السلام وهي الطين .

وأكد الشهرستاني أن شبهات فرق الزيغ والضلال والكفر ترجع جملتها إلى تلك الشبهة الأولى .

فاللعين الأول لما حكم العقل على من لا يحكم عليه العقل لزمه أن يجري حكم الخالق في الخلق ، أو حكم الخلق في الخالق ، والأول غلو والثاني تقصير ، فكل من الشبهة الأولى مذاهب الحلولية والتناسخية والغلاة من الروافض ، حيث غلوا في حق شخص من الأشخاص حتى وصفوه بأوصاف الإله .

وثار من الشبهة الثانية مذاهب القدورية والجبرية والمجسمة حيث
قصرُوا في وصفه تعالى حتى وصفوه بصفات المخلوقين .. (٢)

٤ - بين الأنبياء والملائكة :

ومن نماذج ذلك ما جاء في شأن إبراهيم الخليل وضيغه المكرمين
من الملائكة ، كقوله تعالى :

« ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبينات ، قالوا : سلاماً
قال : سلام

فألبث أن جاء بعجل حنيذ ، فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرمهم
وأوجس منهم خيفة ، قالوا : لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط .

وأمراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب
قالت : يا ويلتنا أأله وأنا عجوز ، وهذا بعلي شيخا ، إن هذا لشيء عجيب
قالوا : أتمجبين من أمر الله ، رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه
حميد مجيد .

فلما ذهب عن إبراهيم الروع وجاءته البشرى يجادلنا في قوم لوط ،
إن إبراهيم لحليم أواه منيب .

يا إبراهيم أعرض عن هذا ، إنه قد جاء أمر ربك ، ولأنهم آتيتهم
عذاب خير مردود (١) . .

والملاحظ أن الحوار هنا متعدد في أطرافه وموضوعاته ونتائجه ،
فأطرافه الملائكة وإبراهيم وزوجه سارة ..

(٢) الملل والنحل / تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل ص ١٤ : ١٨ ط دار
الفكر - لبنان .

(٢) سورة هود - الآية ٦٩ ، ٧٦

وموضوعاته هي : البشرى بالغلام العليم إسحق من زوجه ساره ورفض الضيف للطعام المقدم . والحديث بشأن قوم لوط والعقاب الواقع عليهم .

وكانت نتائج الحوار بالنسبة للموضوع الأول القبول والسرور . وبالنسبة للموضوع الثاني هو التفهم لطبيعة هؤلاء الضيف وأنهم ملائكة منزهون عن المآكل والمشارب .

وبالنسبة للموضوع الثالث هو التنبيه على إبراهيم بعدم الخوض فيه ، لأنه قضاء مبهم من الله عز وجل ، وقد طمأنته الملائكة على ما كان يخشاه على لوط وأهل بيته فلم يمسهم سوء ما عدا زوجه الخائنة كما جاء في قوله تعالى في سورة أخرى :

« قال : إن فيها لوطا .

قالو : نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين »^(١)

هـ — بين الأنبياء والأولياء :

مثال ذلك الحوار العجيب العميق بين موسى عليه السلام والعبد الصالح ، عندما ذهب موسى وقتاه إلى مجمع البحرين والتقيا بعد آتاه الله رحمة ، وعلمه علما يتخطى حجب الزمان والمكان ، ويستشرف الغايات الكبرى ، ويتطلع إلى العواقب التي تنقضي على العقول وتحارب فيها الالباب .

وقد سجل القرآن المجيد هذا الحوار بأسلوب شائق معجز فقال :
« قال له موسى : هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدا . قال : إنك لن تستطيع معي صبرا ، وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا .

(١) سورة العنكبوت : الآية ٣٢ .

قال : ستجدني إن شاء الله صابرا ، ولا أصعب لك أمرا . . .
قال : فإن اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا . . .
فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها ،
قال : أخرقها لتغرق أهلها ، لقد جئت شيئا إمرا . .
قال : ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبرا ؟
قال : لا تؤاخذني بما نسيت ، ولا ترهقني من أمري عسرا . .
فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله ..
قال : أقتلت نفسا زكية بغير نفس ، لقد جئت شيئا نكرا .
قال : ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبرا ؟
قال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني ، قد بلغت من لدني عذرا ..
فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطاعا أهلها فأبوا أن يضيفوهما ،
فوجدوا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه ..
قال : لو شئت لاتخذت عليه أجرا . .
قال : هذا فراق بيني وبينك ، سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه
صبرا . . . (١)

لقد بدأ اللقاء بحوار حوله الصحبة من أجل العلم الرشيد ، واشترط
العبد الصالح على موسى أن يصبر صبرا تاما ، وأن يتلقى الأمور بالصمت
الكامل حتى يستبين الحكمة وتصل إليه بهدوء .

وبدأت سلسلة من الأحداث ، كل لاحق منها أهمق من سابقه وأدعى
إلى الحيرة ، ولم يتحملها موسى ، وتعجل السؤال عن حكمتها ، وجاءه التنبيه

تلقوا التيبه بضرورة الصبر والالتزام بشرط الصحة ، وعقب الحدث الثالث كان لابد من بيان عاجل وفراق لا مفر منه .

وأعلن العبد الصالح نماذج من حكمة الوجود العليا ، فكان خرق السفينة انقاذا من ظلم الملك الطاغية ، حفاظا على حق أهلها المساكين .

وكان قتل الغلام انقاذا لأبويه وحماية لهما من الكفر .

وكان إقامة الجدار انقاذا ليتيمين ترك أبوهما كنزا تحت الجدار .

وفي ذلك ما يدفع الناس إلى صدق اليقين بالله ، وحسن التوكل عليه ، والرضا بما قسم الله .

٦ - بين الأنبياء وأرحامهم :

مثال ذلك الحوار اللطيف البليغ بين إبراهيم الخليل وأبيه حول عبادة الأصنام .. قال تعالى : « واذكر في الكتاب إبراهيم إنه كان صديقا نبيا ، إذ قال لأبيه :

يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا .

يا أبت إني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني أهدك صراطا سويا .

يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصيا .

يا أبت إني أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا

قال :

أراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم ، لئن لم تنته لأوجنك وأهجرني مليا

قال : سلام عليك سأستغفر لك ربي ، إنه كان بي حفياء ، واعتزلكم

وما تدعون من دون الله ، وأدعو ربى عسى أن لا أكون بدعاء ربى
شقياء (١) .

لقد بدأ الحوار بتأكيد معانى البتوة والآبوة التى تقتضى الرحمة
وصدق الود وغالض المشاعر .

وأوضح إبراهيم أنه صاحب دعوة خير ، وأولى الناس بها أبوه وأهله .
وأقام إبراهيم الحجة على آبيه بأن الأصنام صماء عمياء بكاء ، لا تملك
نفسها ولا تغيرها نفعا أو ضرا ، وأن هذا الانحراف العقدى من
تزيين الشيطان الذى يسعى لإضلال البشر وإفساد الفطرة ... فى
وقت تتوالى النعم من الله بلا انقطاع وتستمر العطايا الإلهية
بلا توقف .

لكن الرجل لم يفهم ، وطمعت عليه طبائع الكفر واستحكمت فيه
عادات البيئة الفاسدة ، فتوعد إبراهيم بالرجم إذا لم يفته عن دعوته ..

وقابل إبراهيم وعيد آبيه بالصفح ، ودعاه إلى التمهّل عسى أن تأتبه
لحظة فتح أو نفحة رحمة أو ومضة نور .

٧ — بين الأنبياء وأقوامهم :

من نماذج ذلك موقف نوح عاياه السلام فى جداله مع قومه ، وقد
ساقه القرآن المجيد فى سور متعددة منها قوله تعالى فى سورة هود :

ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه :

إنى لكم نذير مبين ، ألا تعبدوا إلا الله ، إنى أخاف عليكم عذاب
يوم أليم .

فقال الملأ الذين كفروا من قومه :

ما نراك إلا بشرا مثلنا ، وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي
الرأى ، وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين .

قال :

يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي ، وآتاني رحمة من عنده
فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون .

ويا قوم لا أسألكم عليه مالا ، إن أجرى إلا على الله ، وما أنا بطارد
الذين آمنوا ، إنهم ملائقو ربهم ، ولكنى أراكم قوما تجهلون .

ويا قوم من ينصرني من الله إن طردتهم أفلا تذكرون ؟

ولا أقول لكم عندي خزائن الله ، ولا أعلم الغيب ، ولا أقول إنى
ملك ، ولا أقول للذين تزددى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا ، الله أعلم
بما فى أنفسهم ، إنى إذا لمن الظالمين .

قالوا :

يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت
من الصادقين .

قال :

إنما يأتىكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين ، ولا ينفعكم نصيحى
إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم ، هو ربكم وإليه
ترجعون . أم يقولون افتراء ، قل إن اقترفته فعلى إجماعى وأنا برىء
بما تجرمون ... (١) .

والملاحظ هنا أن نوحا عليه السلام بدأ بعرض رسالته وبيان دعوته في اختصار شديد (إني لكم نذير مبين ، ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم) .

فأنهال عليه المستكبرون من قومه ، وصبوا عليه نهباً شتى ، وطعنوا في شخصيته وشخصيات من آمن معه .

فأنبرى لهم نوح عليه السلام مفنداً وموضحاً وشارحاً ومفصلاً . . فاتهمهم بالعمى والجهل لأن معه بينات الهدى ودلائل الحق ، ولأنه صاحب رسالة هي الرحمة يقدمها لهم دون مقابل عادي ، وقد آمن به من آمن احتساباً لوجه الله ، واعترافاً بالحقيقة ، واذهاناً للحق ، وليس لديه إغرامات يخدع بها أحدا .

وبين لهم نوح عليه السلام حقيقة النبوة ، فما هو إلا بشر مصطفى ، وإنسان نبى ، لا يسيطر على خواتم ملك الله ، ولا يعلم غيب المستقبل ، ولا يملك قدرات خارقة ، وإنما هو حيث يضعه الله عز وجل ، وحيث يوجهه ، وحيث يجرى على يديه ما يشاء .

وعند هذه النقطة لم يجد القوم مقراً من إظهار المعاندة الشديدة ، والاستهواء بالوعيد ، فقطعوا الحوار واغلقوا باب النقاش . . فعاجلهم نوح عليه السلام بتنبية قوى ، هو أن الوعيد الذى يستحقونه لا يملك إيقافه أو تأجيله بل هو متروك لإرادة الله وحده ، ولا يستطيع نوح أن يبرهم على طريق الهداية وإنما يقدم النصيحة المخلصة .

وليوقف الجميع أمام عدل الله يحكم لا معقب لحكمه .

(قل إن افتريته فعلى إجرامى وأنا برىء مما تجرمون) .

٨ — بين البشر بعضهم بعضا .

ونسوق مثالا لذلك :

قصة صاحب الجنة في سورة الكهف .

وقصة أصحاب الجنة في سورة القلم .

وكلتا القصتين تتعلقان بالمال وفصلته ، والحرص الغبي من الأغنياء بمنع المال من مصارفه الشرعية في البر والخير .

وطرفا الحرار في قصة صاحب الجنة رجلان متقابلان ، أحدهما ثافر غنى والآخر مؤمن فقير .

[فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعر نفرا]^(١) .

وطرفا الحوار في قصة أصحاب الجنة ، الأخ الأوسط العاقل الأريب في مواجهة باقي إخوته . . لقد انشق عليهم ورفض منطقهم الفاسد في منع المساكين من حقوقهم الشرعية من مال الله الذي آتاهم .

[فانطلقوا وهم يتخافتون ألا يدخلنها اليوم عليكم مسكين ، وغدوا على حرد قادين ، فلما رأوها قالوا إنا لعنلون ، بل نحن محرومون ، قال أوسطهم : ألم أقل لكم لولا تسبحون]^(٢) .

وانتهى الحوار في قصة صاحب الجنة إلى العناد والإصرار على الكفر .

(١) سورة الكهف الآية ٣٤

(٢) سورة القلم — الآية ٢٣ : ٢٨

[ودخل جنته وهو ظالم لنفسه ، قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا ، وما أظن الساعة قائمة ، ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها منقلبا]^(١).

وانتهى الحوار في قصة أصحاب الجنة إلى التوبة والإنابة إلى الله والتدم على ما فرط منهم .

[قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين ، فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون ، قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين]^(٢) .

وتشترك القصةان في ضياع المال وفقد الثروة وذهاب الغنى ، فأصبحت الجنتان خاويتين على عروشها ، وأصبحت الجنة كالصريم ، إلا أن الأمل مفقود تماما في عودة الجنتين إلى طبيعتها .

[وأحيط بشمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها وهي خاوية على عروشها ويقول يا ليتني لم أشرك بربي أحدا ، ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا]^(٣) .

أما أصحاب الجنة فكانت لهم ثقة في رحمة الله وعفوه بعدما ندموا ندم توبة :

[عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون]^(٤) .

* * *

(١) سورة الكهف — الآية ٣٥ : ٣٦

(٢) سورة القلم — الآية ٢٩ : ٣١

(٣) سورة الكهف — الآية ٤٢ : ٤٣

(٤) سورة القلم — الآية ٣٢

٩ - من نماذج الحوار في الآخرة :

ساق القرآن المجيد نماذج متعددة لألوان من الحوار ستجرى يوم
القيامة وفي مواقف مختلفة تحسم قضايا جرى حولها الخلاف في الحياة الدنياء
ووصل الجميع إلى عين اليقين ، وترامت الحقيقة كاملة ، وانزاحت حجب
كثيرة ، ومن هذه النماذج :

• ما يتعلق بالوهية المسيح عليه السلام ومزاعم النصارى حولها :

[وإذا قال الله :

يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من
بدون الله ؟

قال :

سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ، إن كنت قلته فقد
علمته ، تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب .

ما قلت لهم إلا ما أمرتني به ، أن أعبدوا الله ربي وربكم ، وكنت
عليهم شهيدا ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت أنت الوكيل عليهم وأنت
على كل شيء شهيد .

إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم .

قال الله :

هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم ، لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار .
خالعين فيها أبدا ، رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم (١) .

• • •

• ما يتعلق بالمصير الإنساني الأخير ، والجواب الآخرى الأبدى ،
وبشرى أهل الجنة وحسرة أهل الجحيم .

[ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار :

أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟

قالوا : نعم .

فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ^(١) .

وتتوالى عقب ذلك مجموعة حوارات بين أصحاب الأعراف وأهل
الجنة ، وأصحاب الأعراف وأهل النار ، ثم أهل النار وأهل الجنة .

وتنتهى تلك المجموعة من الحوار فى سورة الأعراف بفصل الخطاب

[قالوا :

إن الله حرمها على الكافرين ، الذين اتخفوا دينهم لهم ولعبا ،
وغرتهم الحياة الدنيا .

فاليوم ننسأهم كما نموا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يمحذون ،
ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون ^(٢) .

• • •

وبعد ...

فالحوار من الزم واجبات العقل ، وآكد ضرورات الفكر ، مهما
تعددت سبل الاجتهاد وبعدت شقة الخلاف وتباينت وجهات النظر .

(١) سورة الأعراف - الآية ٤٤

(٢) " " " " ٥٠ : ٢٠ •

فأولى بأصحاب الفرق الإسلامية أن يلتقوا حول كلمة سواء، وصولاً إلى الحق وإنصافاً للحقيقة .. وقد توفر لهم من أسباب الإلتقاء وعوامل التقارب ما لم يتوفر لأي ملة أو مذهب .

ونحن أحرص الناس على نور الوحي، وصفاء العقل، وأدب الحوار ونحن أهل تلك البشرى :

[فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب] (١) .

الفصل الثاني

مخاطر الأهواء

— من البيان القرآني

— من تاريخ الفرق

● الإرهاب السياسي

● الإرهاب الفكري

١ — وضع الأحاديث

٢ — الأحكام الجائرة

٣ — المقارنات غير المنصفة

مخاطر الأهواء

ميز الله تعالى الإنسان بالعقل وكرمه بالبين ، ومنحه وسائل المعرفة الصحيحة ليدرك الحق من الباطل ، والطيب من الخبيث ، والصدق من الكذب .. قال الله تعالى « والله أنخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون » (١) .

والخروج على موازين العقل الصحيح ، وإثارة الشهوات في الأنفس والأموال والأولاد ، والتمرد على القيم ، والتعالى على الخلق .. كل ذلك يندرج تحت اسم الهوى ..

ولكى نستبين مخاطر الأهواء نلقى السمع ونلتقط إشارات من جهتين:

— البيان القرآني — تاريخ الفرق الإسلامية

• • •

(١) سورة النحل - الآية ٧٨

(١) من البيان القرآني

• الحق والهوى لا يلتقيان ، فالحق واحد والهوى متعدد ..

والحق يجمع الأمة والهوى يفرقها ..

والحق يؤازر الخير والفضيلة ، والهوى حليف الشر والوذية ..

قال الله تعالى « ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن »^(١) ولهذا ارتبط الهوى بالشيطان الذي يزين القبيح ويصد الإنسان صدوداً عن الصراط المستقيم .. قال تعالى : قل أندعون من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران ، له أصحاب يدعونه إلى الهدى ائتنا ، قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين ،^(٢) .

ومعنى قوله « استهوته الشياطين » حمله على اتباع الهوى .

• وأصحاب الأهواء يفقدون كرامة العقل ، ويقوم فكرهم على التقليد الأعمى والانسياق بلا وعى ، وقد ضل اليهود والنصارى لحبهم الدنيا وإثيარهم متاع الحياة الرخيصة ، ثم توارثوا الضلال جيلاً بعد جيل دون نظر وتفكير .. قال تعالى « قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل »^(٣) .

• إن الهوى يدفع إلى الظلم ، ويقوم على الآثمة ، ويتنافى مع قيم العدل

(١) سورة المؤمنون - الآية ٧١

(٢) الأنعام - الآية ٧١

(٣) المائدة - الآية ٧٧

قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ، شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ، إن يكن خفيا أو فقيرا فإِنَّ اللهَ أُولَىٰ بِهِمَا ، فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ، وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً » (١) .

وعندما جعل الله تعالى داود نبيا ملكا أمره بالعدل ونهاه عن الهوى ، فقال « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب » (٢) .

ويأتى في قصة الظلم - الكفر بالله وعبادة غيره سبحانه ، وتعظيم الأصنام واتخاذها أربابا من دون الله .. قال تعالى « إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ، إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى » (٣) .

ولقد دفع الهوى اليهود إلى قتل الأنبياء وتكذيبهم رغم معرفتهم الكاملة بصدق دعوى النبوة .. قال تعالى « ولقد آتينا موسى الكتاب ، ووقعنا من بعده بالرسول ، وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ، أفكلمناكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ، ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون » (٤) .

إن أصحاب الأهواء يرتكبون أسوأ الجرائم ، ويكذبون الحق

(١) سورة النساء - الآية ١٣٥

(٢) د ص - الآية ٢٦

(٣) د النجم - الآية ٢٣

(٤) د البقرة - الآية ٨٧

ويشوهون الحقيقة ، ويغمزون الشرفاء ويستهزئون بالمصلحين .. قال تعالى : ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا ، أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم ، (١) .

• إن أصحاب الأهواء يواصلون مسيرة إضلال الناس وإفساد عقائدهم ، ويصرّون إصراراً على نشر مذاهبهم الهدامة .. قال تعالى : قل إني نهيته أن أعبد الذين تدعون من دون الله ، قل لا أتبع أهواءكم ، قد ضللت - إذا - وما أنا من المهتدين ، (٢) .

ولا حظ التعبير القرآنى « تدعون » إنهم يدعون آلهمهم ويدعون لهم ، أى إنهم يخططون ويذيعون وينشرون ، ومن هنا كان تحذير القرآن شديداً من مصاحبة أهل الأهواء ، والوقوع فى شراكهم وخداعهم .. قال تعالى : « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ، يريدون وجهه ، ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أخفنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً » ، (٣) .

ودعا القرآن أهل الحق إلى التمسك بالهدى الإلهى والإصرار على الوعى المقدس والالتزام بالشريعة السمحاء دون التفات إلى غوغائية أهل أهواء .. قال تعالى : ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون ، إنهم لن يغنوا عنك من الله شيئا ، وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله ولى المتقين ، (٤) .

(١) سورة محمد - الآية ١٦

(٢) • الأنعام - الآية ٥٦

(٣) • الكهف - الآية ٢٨

(٤) • الجاثية - الآية ١٨ ، ١٩

• قدم القرآن تشبيها لأهل الأهواء الذين يعلنون الحق ويرفضون الولاء له ، ويعرفون الفضيلة ويتمردون عليها ، ويرون النور ثم لا يسيرون في ضوئه ، وبين أيديهم الهدى ويؤثرون الهوى عليه ..

لقد شبههم بالكلب اللاهث ، فهو لا ينفك عن اللهاث في الإحياء والواحة ، في الحر والبرد ..

كذلك فإن أصحاب الأهواء لا تنفعهم موعظة ولا تنفيدهم تذكرة ، ولا تصل إلى قلوبهم هداية ، ولا تنفتح عقولهم على الحق ..

قال تعالى : «واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين ، ولو شئنا لرفعناه بها ، ولكنه أخلد إلى الأرض ، واتبع هواه فثله كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ، ذلكم مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا ، وأنفسهم كانوا يظلمون» .

إن هذا مثل ضربه الله تعالى لمن عرف الحق فأنكره ، أو تعلم العلم فلم يعمل به ..

لقد أنزل الله اليبات والهدى رفعة للإنسان وعرة له في الدنيا وكرامة له في الآخرة ، لكن أصحاب الأهواء آثروا متاع الحياة الرخيصة وركنوا إلى شهوات النفس الآثمة فأهلكوا الحرث والنسل ففسدوا بالخسران المبين ..

(ب) من تاريخ الفرق

قد يكون للشاة الفرق أسباب غير معرفة الحق ، لكن بعد استقرار الفرق وشيوعها وجد لها دعاة يدافعون عنها بحماس ، ويلتصرون لها بشدة ويقيمون لها الدعائم الفكرية ..

ومن الممكن أن ينضوى ذلك في عمل الاجتهاد المقبول ، لولا أنه في قرات تاريخية ساد التعصب البغيض ، وتحول الدفاع إلى إرهاب وإكراه سياسي أو تعسف وانحراف فكري .. وهذه إطلالة سريعة على الموقفين.

— الإرهاب السياسي .

عندما تبني الدولة مذهباً وتتعصب له ، تتحول أجهزتها إلى مقامع من حديد تبطش بها على كل من يخالف المذهب ويلتصر لفكر آخر ..

ونحن نرفض هذا الأسلوب مطلقاً سواء كان المذهب أقرب إلى الحق أو أبعد ، لأن الحياة دول ، فإذا ساد اليوم مذهب فقدأ سيسود مذهب آخر ، وكما تدين تدان ، وتتحول قضايا الفكر إلى ثار تتوارثه الحكومات ..

لقد هذب العلماء وسجنوا وقتلوا من مختلف الفرق الإسلامية، وكانوا سديين أو شيعة أو معتزلة أو متصوفة ، ولم تندثر آراؤهم ولم ينغص الناس من حولهم . .

ويكفي أن نذكر هؤلاء :

• رفض أبو حنيفة النعمان بن ثابت منصب القضاء في عهد أبي جعفر المنصور فسجنه وجلده حتى توفي في سجن بغداد سنة ١٥٠ هـ .

• امتحن الإمام مالك بن أنس في عهد أبي جعفر المنصور فضرب بالسياط ومدت يده حتى انخلعت من كتفه لأنه كان يفتي بتحريم المتعة أو يحدث بحديث « ليس على مستكره يمين » فغضب الخليفة العباسي أن يخرج الناس عن بيعته ويطلقوا خلافته لأنه أخذها كرها .

• ابتلى الإمام أحمد بن حنبل بلاء شديداً على مدى ستة عشر عاماً في عهد المأمون والمعتصم والواثق وصدر من خلافة المتوكل حتى أصدر أمراً برفع المحنة عن الإمام سنة ٢٣٤ هـ .

وكان محور الخلاف : هل القرآن قديم أو مخلوق ؟

فالت السلطة السياسية إلى مذهب المعتزلة القائل بأن القرآن مخلوق حادث ، وأصر أحمد بن حنبل على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق .

• توفي الإمام تقي الدين أحمد بن عبد الحليم ، ابن تيمية في سجن دمشق سنة ٧٢٨ هـ متهاً بالتجسيم والتشبيه والانتقاص من مقام النبي ﷺ ، وهو من هو دفاعاً عن الدين والتزاماً بالشرع وإحياء للسنة .

• عاش كثير من العلماء دهراً من حياتهم وراء القضبان بتهمة شتى سياسية أو دينية ، مثل :

— ابن حزم الأندلسي المتوفى سنة ٤٥٥ هـ .

— ابن رشد الأندلسي المتوفى سنة ٥٩٥ هـ .

— ابن قيم الجوزية المتوفى سنة ٧٥١ هـ .

— ابن خلدون المتوفى سنة ٨٠٨ هـ .

• أحرقت كتب كثيرة في الميادين العامة بأمر السلطة السياسية ، وتمثل تلك الكتب مختلف الاتجاهات الفكرية .

فأحرقت كتب التصوف والفلسفة في عهد المرابطين وأحرقت كتب
الفقه المالكي في عهد الموحدين ..

وهكذا كان تدخل السلطة السياسية عنفا لا مبرر له ، وظلنا
فاحشا ، ولا نظنه كان لوجه الله والعلم أيا كانت تلك السلطة ، والأمر
من قبل ومن بعد هو الحفاظ على السلطة والتشبك بأركانها التي لاتدوم
لأحد ..

إن من الخير أن تترك السلطة السياسية للناس حرية الاجتهاد بضوابطه
الشرعية وأصوله الفكرية ، ثم إن هناك أمورا جامعة للفرق الإسلامية
كلها ينبغي الحفاظ عليها وتأكيدها ..

والذين يتعصبون لإمام من الأئمة يقعون في الغلو ، ويضغفون على
فكره عصمة لاتليق إلا بالأنبياء ، ويتناسون أن كل إنسان يؤخذ منه
ويرد عليه .. وأن آراء أى إمام من الأئمة هي صواب يحتمل الخطأ
أو خطأ يحتمل الصواب ..

• • •

الإرهاب الفكرى :

من البلاء أن يتعصب العلماء ويرفضوا الحوار وتغلب عليهم الآثرة
المذهبية ، ويجهدوا أنفسهم في الاتصاف للمذهب بأجمعه دون تمحيص ..

وقد تجلى الصراع الفكرى في تاريخ الفرق الإسلامية حينما من الدهر
واتخذ أشكالا تبعث على الحسرة منها :

٢ — وضع الأحاديث :

اعتمد دعاة الفرق المتعصبون على وضع الأحاديث والكذب على رسول الله ﷺ تأييداً لقضاياهم ونصرة لأرائهم وتجيهاً لخصومهم ، وقد فتح ذلك على الأمة باب فتنة وفساد كبير .

لقد وضعوا كماً من الأحاديث يفوق التصور بالإضافة إلى عدد لا يحصى من الأحاديث الضعيفة .

ولقد قام أئمة أعلام شمروا واجتهدوا وبحشوا ونقبوا لاستخراج الحديث المقبول والتمييز بينه وبين الحديث المرفوض ، وكان ميزانهم دقيقاً وعملهم جليلاً واختيارهم شاقاً .

فالإمام مالك بن أنس سجل في الموطأ ثلاثمائة حديث فقط .

والإمام أحمد بن حنبل اختار في المسند أربعين ألف حديث من سبعمائة وخمسين ألفاً .

والإمام محمد بن إسماعيل البخاري خرج في الجامع الصحيح أربعة آلاف حديث بحذف المكرر .. اصطفاها من مائة ألف حديث صحيح يحفظها ويحفظ بحوارها مائتي ألف حديث خير صحيح .

والإمام مسلم بن الحجاج القشيري جمع في المسند الصحيح نحو أربعة آلاف حديث انتقاها من ثلاثمائة ألف حديث مسموع^(١) .

(١) هذه الأعداد بالآلاف المؤلفة مبالغ فيها والمراد بها الكثرة فقط أو الأحاديث المكررة الأسانيد والموقوفات والآثار المروية عن الصعابة والتابعين .

وقد حكى الإمام السيوطى فى شرحه على تقريب النواوى عند الكلام على الحديث الموضوع — جملة أقوال تبين مدى الفساد العريض الذى نكبت به الأمة من جراء التعصب الفكرى البغيض، منها :

• أن قوما ينسبون إلى الزهد وضعوا أحاديث فى فضائل القرآن سورة سورة، وعلل أحدهم ذلك بقوله :

إنى رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقه أبى حنيفة ومغازى ابن إسحاق فوضعت هذا الحديث حسبة .. ١١

• أن العقيل روى بسنده إلى حماد بن زيد قال :

وضعت الزنادقة على رسول الله ﷺ أربعة عشر ألف حديث .

• أن ابن حبان روى بسنده إلى عبد الله بن يزيد المقرئ ، أن رجلا من أهل البدع رجع عن بدعته لجعل يقول :

انظروا هذا الحديث عن تأخذه ، فإننا كنا إذا رأينا رأيا جعلنا له حديثا .. ١١

• أن مقاتلا قال للهدى (الخليفة العباسى) :

إن شئت وضعت لك أحاديث فى العباس .. ١١

أى يخترع له أحاديث تمدحه وتجعله أحق بالخلافة من على وذريته .

• أنه قيل لمسامون بن أحد المروى : ألا ترى إلى الشافعى ومن تبعه بخراسان ؟ فقال :

حدثنا أحمد بن عبد البر ، حدثنا عبد الله بن معدان الأزدي ، عن أنس مرفوعا : يكون فى أمى رجل يقال له محمد بن إدريس أضر على أمى من إبليس .

ويكون في أمي رجل يقال له أبو حنيفة هو سراج أمني .

• أنه قيل لمحمد بن عكاشة الكرمانى : إن قوماً يرفعون أيديهم في الركوع وفي الرفع منه فقال :

حدثنا المسيب بن واضح ، حدثنا ابن المبارك ، عن يونس بن يزيد ، عن الزهري ، عن أنس مرفوعاً :
من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له .

• أن الحافظ أباً الخطاب بن وجيه وضع حديثاً في قصر صلاة المغرب يؤيد رأيه في ذلك^(١) .

• • •

٢ — الأحكام الجائرة :

انطلقت الألسن — تحت وطأة التعصب البغيض — إلى التكفير للفرق المخالفة ، واختراع أحكام لا مستند لها من دين الله عز وجل ، ولنقرأ هذه الفتوى على سبيل المثال :

قال الإمام أبو منصور عبد القاهر البغدادي في أصحاب البدع :
« فإن كان على بدعة الباطنية أو البيانية أو المغيرية أو الخطائية الذين يعتقدون إلهية الأئمة أو إلهية بعض الأئمة ، أو كان على مذاهب الحلول ، أو على بعض مذاهب أهل التناسخ ، أو على مذهب الميمونة من الخوارج

(١) تدريب الراوى في شرح تقريب النواوى للحافظ السيوطى ص ١٠٠ — ١٠٤ الطبعة الأولى بالمطبعة الخيرية ، المنشأة بجمالية مصر المحمية سنة ١٣٠٧ هـ .

اللقين أباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين ، أو على مذهب اليزيدية من الإباضية في قولها بأن شريعة الإسلام تنسخ في آخر الزمان ، أو أباح ما نص القرآن على تحريمه ، أو حرم ما أباحه القرآن نصاً لا يحتمل التأويل . فليس هو من أمة الإسلام ، ولا كرامة له .

وإن كانت بدعته من جلس بدع المعتزلة أو الخوارج أو الرافضة الإمامية أو اليزيدية أو من بدع البغارية أو الجهمية أو الضرارية أو المجسمة فهو من الأمة في بعض الأحكام ، وهو جواز دفنه في مقابر المسلمين ، وفي أن لا يمنع حفظه من النجس والغنيمة إن غزا مع المسلمين ، وفي أن لا يمنع من الصلاة في المساجد ، وليس من الأمة في أحكام سواها وذلك أنه لا تجوز الصلاة عليه ولا خلفه ، ولا تحل ذبيحته ولا نكاحه لامرأة سليمة ، ولا يحل لسنى أن يتزوج المرأة منهم إذا كانت على اعتقادهم .

وقد قال علي بن طالب رضي الله عنه للخوارج :

علينا ثلاث : لا نبذوكم بقتاله . ولا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ، ولا نمنعكم من النجس مادامت أيديكم على أدينا ، والله أعلم ، (١) .

لقد كان الشيخ مصيباً في الشق الأول من الفتوى ؛ فإن إطاء الألوهية لبعض البشر أو إنكار ما علم من الدين بالضرورة — هو خروج على الإسلام ورده عن الدين ولا خلاف في ذلك .

لكننا نرفض الفتوى في شقها الثاني ، فيما أن يحكم الشيخ بالردة على المعتزلة واليزيدية والجهمية ، ويلتقي هؤلاء مع السابقين ، وإما أن يكونوا مسلمين لهم ما لنا وعليهم ما علينا بلا تجزئة للحكم .. ١١

(١) الفرق بين الفرق - تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ص ١٣ - مكتبته محمد علي صبيح وأولاده بالأزهر .

إن ما ذكره الشيخ في قوله : فهو من الأمة في بعض الأحكام ...
وليس من الأمة في أحكام سواها ، لا دليل عليه ولا مستند له ولا حظ له
من الصواب .

فأقيمة أن يدفن في مقابر المسلمين بلا صلاة عليه ١٩
وما قيمة أن يدخل المسجد ليذكر اسم الله بلا جواز للصلاة
خلفه متى كان أهلاً للإمامة ٢٠

وماذا بقي له من الإسلام إذا كنا لا نزوج ولا نتزوج منه ولا نأكل
ذبيحته ؟

إن هذا الحكم الجائر جعل المعتزلي والزيدي أدنى منزلة من اليهودي
والنصراني فقد أحل الله لنا منا كحتمهم وأكل ذبائحهم فقال :
« اليوم أحل لكم الطيبات ، وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم
وطعامكم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا
الكتاب من قبلكم إذا آتيتهم من أجورهم محصنين غير مسافحين
ولا متخذين أخداناً » (١) .

وما نقله الشيخ عن الإمام علي بن أبي طالب لا دليل فيه على فتوى
الشيخ ، ولا ندري كيف ساقها الشيخ في أعقاب فتواه بحرمة الصلاة
عليهم وخلفهم وحرمة ذبائحهم وحرمة منا كحتمهم ١٩

بل إن مقالة الإمام علي أقرب إلى العدل والتسامح والإنصاف ..
هذا وقد قرأت في بعض كتب الفقه أنه لا يجوز لشافعي أن يقتدى
بمخني من ذكره لاعتقاده بطلان صلاته (٢) .

(١) سورة المائدة - الآية ٥

(٢) الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع للشيخ محمد الشربيني الخطيب .

ص ١٤٣ ط المطبعة الأزهرية المصرية ١٣٢٩ هـ .

يا الله عليكم من الذي جعل هذا شافعيًا وذاك حنفيًا ١٩

أهناك عهد من الله بذلك ١٩

وطالما كان للحكم دليله ومستنده الشرعي فلماذا نرده ونرفضه ١٩
وإذا كان علماء الأصول قد حكموا بتصويب جميع المجتهدين أو
بتصويب واحد غير معين . . فسا قيمة اعتقاد الشافعي ببطالان صلاة
الحنفي ١٩

٢ - المقارنات غير المنصفة :

انبرى علماء ينتصرون لمذاهبهم ، ويخترعون الأدلة لأحكامهم ،
وقامت دراسات فقهية وعقدية تسعى لنصرة المذهب دائماً .

ورغم ما فيها من جهد علمي كبير إلا أن التمسك بالمذهب غلب عليها
وساد فيها مما يقدح في قيمتها العلمية ..

ونحن نرى أن الحق بأجمعه لا يمكن أن يكون في مذهب خاص ، ولا يجرى
على لسان إمام واحد ، ولا ينحصر في إتجاه بعينه ..

ورحم الله الإمام مالكاً فقد رفض أن يجبر الناس على مذهبه أو
يلزموا بكتابه ..

قال أبو نعيم في الحلية عن مالك :

شاروني هارون الرشيد في أن يعاق الموطأ على الكعبة ويعمل الناس
على ما فيه ، فقلت : لا تفعل ، فإن أصحاب رسول الله ﷺ اختلفوا في
الفروع ، وتفرقوا في البلدان ، وكل مصيب ، فقال : وفقك الله
يا أبا عبد الله ..

وروى ابن سعد في الطبقات عن مالك :

لما حج المنصور قال لى : هزمت على أن آمر بكتبك هذه التى وضعتها
فتنسخ ثم أبعث إلى كل مصر من أمصار المسلمين منها نسخة ، وأمرهم أن
يعملوا بما فيها ولا يبعدوا إلى غيرها . .

فقلت : لا تفعل هذا فإن الناس قد سبقت إليهم الأقاويل ، وسمعوا
الأحاديث ، ورووا الروايات ، وأخذ كل قوم بما سبق إليهم ، ودانوا به
قدع الناس وما اختار أهل كل بلد منهم لأنفسهم . .^(١) .

ومن كتب المقارنات الفقهية :

• كتاب « التحقيق فى أحاديث الخلاف » من تأليف العلامة أبى
الفرج بن الجوزى ، المتوفى سنة ٥٩٧ هـ^(٢) .

ساق أبواب الفقه ومسائله ثم أقر رأى المذهب الحنبلى وأتبعه بأراء
باقى المذاهب ، وقدم الأحاديث التى استدلت بها هؤلاء وأولئك ، ورجح
استدلال المذهب الحنبلى ورفض استدلال باقى المذاهب فى جميع المسائل .

• كتاب « المجموع شرح المذهب » من تأليف العلامة أبى زكريا
يحيى بن شرف النووى المتوفى سنة ٦٧٦ هـ^(٣) .

(١) نقلا عن كتاب « أوجز المسالك إلى موطأ مالك » تأليف العلامة
محمد زكريا الكاندهلوى - ص ٣٠ الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٣ هـ ١٩٧٣ م
مطبعة السعادة بالقاهرة .

(٢) حققه مسعد عبد الحميد السعدنى وعلق عليه محمد فارس - ط دار
العلية - لبنان .

(٣) الناشر زكريا على يوسف ، مطبعة العاصمة ، شارع الفايكى
بالقاهرة .

عرض أصول مذهب الشافعي ومسائله بأدلتها ووضح طريقته
وأجاب عن أدلة المخالفين من مذاهب الصعابة والتابعين وفقهاء الأمصار..
وقال :

قد أشرت في هذه الفصول إلى طرف من حال الشافعي رضي الله عنه ،
وبيان وجهان نفسه وطريقته ومذهبه . .

• كتاب « شرح فتح القدير » من تأليف العلامة كمال الدين محمد بن
عبد الواحد المعروف بابن الهمام المتوفى سنة ٦٨١ هـ (١) .

شرح المسائل الفقهية على مذهب أبي حنيفة وورد أدلة المخالفين ،
وانتصر لرأى أبي حنيفة . .

(١) طبع مع تكملة لقاضي زاده المتوفى سنة ٩٨٨ هـ مع بعض
الشروح والحواشي بالمطبعة الميمنية على نفقة أصحابها مصطفى البابي الحلبي
وأخويه بمصر .

الباب الثاني

ضوابط الحوار

الفصل الأول :

الاجتهاد بين العقيدة والفقه

الفصل الثاني :

أصول الإسلام

الفصل الأول

الاجتهاد بين العقيدة والمقه

— تعريف الاجتهاد

— مؤهلات المجتهد

— حكم الخطأ في الاجتهاد

[أ] رأى الإمام الغزالي

[ب] مذاهب المخالفين

[ح] رد الإمام الغزالي

[د] تعقيب وبيان

[هـ] رأى الإمام الشافعي

الاجتهاد بين العقيدة والفقه

تعريف الاجتهاد :

الاجتهاد لغة : افتقال من الجهد ، أى شدة الجهد وكثرته ، وتكلف
حزيرد من المشاق في فعل من الأفعال .

فن يحمل أثقالاً من الحجارة تزن عشرات الكيلو جرامات يجتهد في
حملها أى يبذل جهداً كبيراً .

أما من يحمل حجراً صغيراً فلا يقال إنه اجتهد في حمله ..

* * *

والاجتهاد — النى نعينه — هو :

بذله الجهد العقلى ، والتفكير المتواصل لتحقيق العلم بالأمور الشرعية
مواء كانت عقدية أو عملية .

والاجتهاد — عند علماء أصول الفقه — مخصوص بأحكام الشريعة
العملية وما ليس فيه دليل شرعى قاطع ..

وعرفه الإمام أبو حامد الغزالي فقال : (١) .

بذله المجتهد وسعه في طلب العلم بأحكام الشريعة ، والاجتهاد التام أن
يبذل الوسع في الطلب بحيث يحس من نفسه بالعجز عن مزيد الطلب ..

وعرفه الأمدى فقال : (٢)

(١) المستصنى في علوم الأصول للإمام أبى حامد الغزالي المتوفى

٨٥٥ هـ — تحقيق محمد عبد السلام عبد الشافى ص ٣٤٢ ط دار الكتب
العلمية — لبنان .

٢ — شرح مختصر الروضة للإمام نجم الدين الطوفى المتوفى ٨٧١٦ هـ

تحقيق د . عبد الله بن عبد المحسن التركي ص ٣٨ ط مؤسسة الرسالة .

هو استفراغ الوسع في طلب الظن بشيء من الأحكام الشرعية على وجه يحس من النفس العجز عن المزيد عليه ..

مؤهلات المجتهد :

: المجتهد يحتاج إلى مؤهلات تساعده في اكتساب الحكم والوصول إلى الحق ، وهذه المؤهلات - في الإطار الإسلامي - يتقدمها العلم بالكتاب العزيز محكمه ومتشابهه ، وأسباب نزوله وتفسير آياته ، ووجوه إعجازه ، وأنواع قراءاته ..

وبلى هذا معرفة السنة النبوية المطهرة دراية ورواية ، والاسترشاد بآثار السلف الصالح في فهم النصوص الشرعية ..

ويكون لدى المجتهد الحس اللغوي بحيث يدرك الخطاب العربي في حقيقته ومجازه ، ونحوه وصرفه ..

وينطلق ذلك كله من ملكة عقلية ، لها جودة استنباط ، وبصيرة إدراك ، وخبرة تاريخ وحياة .. ويحاط ذلك كله بسياج من التقوى والخلق الحميد ..

وهذه المؤهلات هي تفسير قوله تعالى : قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ، وسبحان الله وما أنا من المشركين ، (١) .

فالبصيرة لا تكون إلا بعلم وعمل ..

وترك هذا العلم والعمل هو ما أنكره الله على المخالفين والمجادلين المعاندين ، في قوله تعالى : ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ، ثانی عطفه ليضل عن سبيل الله ، له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق . (٢)

(١) سورة يوسف - الآية ١٠٨ .

(٢) سورة الحج - الآية ٨ ، ٩ .

قال الإمام الرازي^(١) :

« المراد بالعلم العلم الضروري ، وبالهدى الاستدلال والنظر لأنه يهدي إلى المعرفة ، وبالكتاب المنير الوحي .

والمعنى أنه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية ، وهو كقوله — ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم^(٢) . وقوله .. اتموني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كنتم صادقين^(٣) ، ٥١ .

وهذا الانحراف عن وسائل المعرفة الصحيحة ومناهج الاستدلال هو سبيل الشيطان المتمرد على سنن الله الكونية والشرعية ، قال الله تعالى « ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد ، كتب عليه أنه من تولاه فأنه يضله ويهديه إلى عذاب السعير^(٤) » .

• • •

حكم الخطأ في الاجتهاد :

فرق الفقهاء بين الاجتهاد في العقديات والأصول من جهة ، والاجتهاد في العمليات والفروع من جهة أخرى ..

فرفعوا الإثم أو الخطأ عن المجتهد في العمليات والفروع ، وقاله الأمدى : « إذا كانت المسألة الفقهية ظنية ، فإن كان فيها نص ، وقصر المجتهد في طلبه فهو مخطئ^١ آثم .

(١) التفسير الكبير - ٢٣ ص ١٢ ط دار الفكر .

(٢) سورة الحج — الآية ٧١

(٣) سورة الأحقاف — الآية ٤ .

(٤) سورة الحج — الآية ٣ ، ٤ .

وإن لم يكن فيها نص ، أو كان فيها نص ولم يقصر في طلبه ، فقد قال
القاضي أبو بكر ، وأبو الهذيل ، والجبائي وابنه ، إن كل مجتهد فيها مصيب ،
وإن حكم الله تعالى فيها ما أدى إليه ظن المجتهد .. وقال ابن فورك
والاستاذ أبو اسحق والإسفرائيلي : إن المصيب فيها واحد وله أجر واحد.

ونقل عن الشافعي وأبي حنيفة وأحمد والأشعري قولان :

التخبطنة والتصويب .

والمختار إنما هو تصويب الواحد وأنه غير معين ،^(١) .

وأثبت الفقهاء الإثم والخطأ للمجتهد في العقديات والأصوله إذا
جهل الحق ولم يصل إلى الصواب .

(١) رأى الإمام الغزالي :

قال الغزالي في المستصفي^(٢) :

« النظريات تنقسم إلى ظنية وقطعية ..

فلا إثم في الظنيات ، إذ لا خطأ فيها ...

والخطىء في القطعيات آثم ..

والقطعيات ثلاثة أقسام : كلامية وأصولية وفقية ..

أما الكلامية فتعنى بها العقليات المحضة ، والحق فيها واحد ، ومن أخطأ

الحق فيها فهو آثم ، ويدخل فيه حدوث العالم ، وإثبات المحدث وصفاته

(١) شرح مختصر الوضحة - ٣ ص ٦٠٣ .

(٢) المستصفي في علم الأصول - تحقيق محمد عبد السلام عبد الشافي

ص ٣٤٨ ط دار الكتب العلمية - لبنان .

الواجبة والجائزة والمستحيلة ، وبمئة الرسل وتصديقهم بالمعجزات، وجواز الرؤية ، وخلق الأعمال ، وإرادة الكائنات ، وجميع ما الكلام فيه مع المعتزلة والخوارج والروافض والمبتدعة ..

وحد المسائل الكلامية المحضة ما يصح للناظر درك حقيقته بنظر العقل قبل ورود الشرع ..

فهذه المسائل الحق فيها واحد ، ومن أخطأ فهو آثم ، فإن أخطأ فيها يرجع إلى الإيمان بالله ورسوله فهو كافر ..

وإن أخطأ فيها لا يمنعه من معرفته الله عز وجل ومعرفته رسوله ، كما في مسألة الرؤية وخلق الأعمال وإرادة الكائنات وأمثالها فهو آثم من حيث عدل عن الحق وضل ، ومخطئ من حيث أخطأ الحق المتيقن ، ومبتدع من حيث قال قولاً مخالفاً للشهور بين السلف ولا يلزم الكفر ..

وأما الأصولية فنحن بها كوني الإجماع حجة ، وكون القياس حجة ، وكون خبر الواحد حجة ... فإن هذه المسائل أدلتها قطعية والمخالف فيها آثم مخطئ ..

وأما الفقهية فالقطعية منها وجوب الصلاة الخمس والزكاة والحج والصوم وتحريم الزنا والقتل والسرقة والشرب وكل ما علم قطعاً من دين الله فالحق فيها واحد وهو المعلوم ، والمخالف فيها آثم ..

ثم ينظر فإن أنكر ما علم ضرورة من مقصود الشارع لإنكار تحريم الحر والسرقة ووجوب الصلاة والصوم فهو كافر ، لأن هذا الإنكار لا يصدر إلا عن مكذب بالشرع .

وإن علم قطعاً بطريق النظر لا بالضرورة ككون الإجماع حجة ، وكون القياس وخبر الواحد حجة وكذلك الفقهيات المعلومه بالإجماع فهي قطعية ، فنكرها ليس بكافر لكنه آثم مخطئ .

(ب) مذاهب المخالفين :

وكان الإمام الغزالي أميناً في عرض مذاهب المخالفين ، فساق ثلاثة مذاهب في حكم الاجتهاد في الأصول هي :

١ - ذهب الجاحظ إلى أن مخالف ملة الإسلام من اليهود والنصارى والبهرية إن كان معانداً على خلاف اعتقاده فهو آثم .

وإن نظر فمجز عن درك الحق فهو معذور غير آثم .

وإن لم ينظر من حيث لم يعرف وجوب النظر فهو أيضاً معذور .

وإنما الآثم للمعذب هو المعاند فقط ، لأن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها ، وهؤلاء قد عجزوا عن درك الحق ، ولزموا عقابهم خوفاً من الله تعالى إذ استند^(١) عليهم طريق المعرفة .

٢ - ذهب عبد الله بن الحسن العنبري إلى أن كل مجتهد مصيب في العقليات كما في الفروع .

٣ - ذهب بشر المريسي إلى أن الإثم غير محطوط عن المجتهدين في الفروع بل فيها حق معين ، وعليه دليل قاطع ، فمن أخطأ فهو آثم كما في العقليات لكن المخطيء قد يكفر كما في أصل الإلهية والنبوة ، وقد يفسد كما في مسألة الرؤية وخلق القرآن ونظائرها ، وقد يقتصر على مجرد التائب كما في الفقييات .

(١) أي صار مسدوداً .

(ج) رد الغواي :

وقد رد الإمام الغواي هذه المذاهب الثلاثة وانتصر للتفرقة بين حكم الأصول وحكم الفروع ، وقال ردا على الجاحظ :

« فإننا كما نعرف أن النبي ﷺ أمر بالصلاة والزكاة ضرورة ، فيعلم أيضا ضرورة أنه أمر اليهود والنصارى بالإيمان به واتباعه ، وذمهم على إصرارهم على عقائدهم ، ولذلك قاتل جميعهم .. ويعلم قطعاً أن المعاند العارف بما يقل ، وإنما إلا كثر المقلدة الذين اعتقدوا دين آبائهم تقليدا ولم يعرفوا معجزة الرسول عليه السلام وصدقه .

والآيات الدالة في القرآن على هذا لا تحصى ، كقوله تعالى :

« ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار » (١) .

« وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم » (٢) .

« إن هم إلا يظنون » (٣) .

« ويحسبون أنهم على شيء » (٤) .

« في قلوبهم مرض » (٥) أي شك .

وعلى الجملة ذم الله تعالى والرسول عليه السلام المكذبين من الكفار بما لا ينحصر في الكتاب والسنة .

(١) سورة هـ : الآية ٢٧

(٢) فصلت : الآية ٢٣

(٣) البقرة الآية ٧٨

(٤) المجادلة : الآية ١٨

(٥) البقرة : الآية ١٠

وأما قوله : كيف يكلفهم ما لا يطيقون ؟ قلنا : نعلم ضرورة أنه كلفهم ، أما أنهم يطيقون أو لا يطيقون فلنتظر فيه ، بل نبه الله تعالى على أنه أقدرهم عليه بما رزقهم من العقل ونصب من الأدلة وبعث من الرسل المؤيدين بالمعجزات ، الذين نهوا العقول وحركوا دواعي النظر حتى لم يبق على الله لأحد حجة بعد الرسل .

(د) تعقيب وبيان :

ونحن لا نظن أن هذا الرد من الإمام الغزالي يقطع المسألة ويصل إلى يقين ، ونعقب بما يلي :

١ - إن الرسول ﷺ لم يقتل كل يهودى ونصرانى ولم يقاتلهم جميعا ، بل قاتل وقتل من قاتله وقتل أصحابه ، وكثيرا ما جادل الرسول اليهود والنصارى ، وسجل القرآن المجيد أنماطا متعددة من هذا الجدل ، ويكفى أن نقرأ قول الله تعالى :

« فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَصْلَتْ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعْنِي » (١) .

« فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ، ونساءنا ونساءكم ، وأنفسنا وأنفسكم ، ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » (٢) .

« يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ » (٣) .

« وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » (٤)

(١) سورة آل عمران : الآيات ٢٠ ، ٦١ ، ٦٥

(٢) سورة العنكبوت : الآية ٦٤

٢ — إن التعبير بالظن في مثل قوله تعالى « ذلك ظن الذين كفروا » لا يعني أن الكافرين جميعا في شك من عقيدتهم ثم عذبهم الله عليها بل إن هذا التعبير القرآني له دلالة اللغوية العميقة ، فمقيدة الكفر لا دليل عليها ولا برهان يساندها ، فهم في الواقع يكادون يشكون .

وقد جاء الظن بمعنى العلم واليقين في جانب المؤمنين ، كما في قوله تعالى « الذين يظنون أنهم ملاقون ربهم وأنهم إليه راجعون » (١) .

فقد جاء هذا الوصف مدحا للخاصين المستعنيين بالصبر والصلاة في الآية السابقة لهذا الوصف « واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين » .

فالتعبير بالظن قد يعني اليقين كفرا كان أو إيمانا .

٣ — إن ذم الكفر والكافرين مسألة لا جدال فيها ، فالكفر ظلمات بعضها فوق بعض ، والكافرون في ضلال بعيد .

والمسألة المطروحة ليست تجويز الكفر أو مدح الكافرين ، وإنما هي عقيدة شخص اجتهد فيها وخالف الحق ، هل تستوى مع عقيدة شخص آخر قبل الكفر تقليدا أو ظل على كفره عنادا (٢) .

هذا هو بيت القصيد وهو محل البحث .

ثم إن الحكم بالكفر هنا مراد به حكم الله في الآخرة ، والله يفعل ما يشاء ويحكم لا معقب لحكمه ، ولا يظلم ربك أحدا ، وهو سبحانه يعلم سرائر النفس وخفايا الصدور .. قال تعالى : إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لده أجر عظيم (٣) .

(١) سورة البقرة : الآية ٤٦

(٢) النساء : الآية ٥٥

أما حكمنا — نحن المسلمين — على شخص بالإيمان أو الكفر فهو مرتبط بالإقرار بمبادئ الدين وأركانه ، فمن أقر فهو من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم ، ومن رفض فهو الكافر يعامل بمقتضى ما ظهر منه . . . والكافر حينئذ أحد رجلين : رجل ألقى إلينا السلم فله ذمة الله ورسوله والمؤمنين ، ورجل حمل علينا السلاح فيجب مقاومته ورد العدوان .

٤ — وقد أحس الغزالي بأنه رده ليس برهانياً فأتبعه بقوله :

نعلم ضرورة أنه (الله تعالى) كافهم ، أما أنهم يطيقون أو لا يطيقون ، فلننظر فيه :

بل نبه الله تعالى على أنه أقدرهم عليه بما رزقهم من العقل ، ونصب من الأدلة ، وبعث من الرسل المؤيدين بالمعجزات ، الذين نبهوا العقول ، وحرکوا دواعي النظر حتى لم يبق على الله لأحد حجة بعد الرسل . .

وهذا القول هو مفتاح القضية وجواب المسألة ، ولا مفر منه ، فالإنسان لديه العقل ، وأمامه آيات الأنفس والآفاق ، وبين يديه معجزات الأنبياء وبيّنات الهدى ، فمن أعرض وأبى ، وآثر التقليد ، وحصد عن سبيل الله فهو الكافر المماند .

وحيث يفقد العقل ، أو حيث لا تصل الدعوة على وجهها الصحيح فلا تنكليف شرعاً .. قال تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » (١)

ه — إن استقرأ آيات القرآن المجيد ، التي تتناق بالكاڤون وجزأهم — تؤكد أنهم فريقان لا ثالث لهما .

— فريق الكبراء الذين آثروا متاع الحياة الدنيا ، وسلطان الملك ، وشهوة الرئاسة ، ورفضوا الإذعان للحق حسدا وبغيا .

وهؤلاء هم المملوك والسادة والاحبار والرهبان .

— فريق الضعفاء الذين انساقوا وراء كبرائهم ، وأطفأوا نور عقولهم ، واستمروا التقليد الأعمى ، ولم ينظروا في دلائل الحق .

وهؤلاء هم العبيد والأتباع .

فكلا الفريقين جمعهم الله في الجحيم وصب عليهم العذاب صبا .

ولنقرأ على سبيل المثال :

• قوله تعالى « إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ، ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ، وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا ، كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم ، وما هم بخارجين من النار » (١) .

لقد اجتمع الفريقان في الجحيم وتقطعت الروابط التي كانت بينهم في الدنيا وزالت عنهم كل أسباب النجاة والنصرة ، ولم يعد أحد يملك لأحد شيئا ، وحلت بالجميع حسرة لا تزول . . . هذا بـكبرياتهم وذاك بتقليده .

• وقوله تعالى « ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم ، يرجع بعضهم إلى بعضهم القول . »

يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا: لولا أتم لكننا مؤمنين ،

(١) سورة البقرة : الآية ١٦٦ ، ١٦٧ .

قال الذين استكبروا للذين استضعفوا : أنحن صددناكم عن الهدى بعد
إذ جاءكم ١٤ بل كنتم مجرمين .

وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا : بل مكر الليل والنهار ،
إذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا .

وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ، وجعلنا الأغلال في أعناق الذين
كفروا ، هل يحزون إلا ما كانوا يعملون ، (١) .

إن هذا الحوار في الجحيم جاء بعد فوات الأوان وفقد الأمل ،
ولذا أخفى الجميع ندمهم وامتلات قلوبهم حسرة وكدا .

لقد تلاوموا فيما بينهم ، وقال الضعفاء إن المستكبرين خدعهم عن
الحق بوسائل الإغراء المتعددة التي لوحوا بها ليلا ونهارا .

ورذالكبراء بأن الضعفاء فرطوا في حقولهم وأجرموا في حق
أنفسهم ، وانساقوا وراء الإغراء ولم يفكروا التفكير السوي .

• وقوله تعالى « وإذ يتحاجون في النار » ، فيقوله الضعفاء للذين
استكبروا إنا كنا لكم تبعاً ، فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ١٤

قال الذين استكبروا : إنا كل فيها ، إن الله قد حكم بين العباد ، (٢) .
وهذه هي النهاية المحتومة .

وهذا هو العقاب العدل .

فلا أحد يتحمل وزر الآخر ، لأن الدلائل قد وضعت أمام الجميع
بالسوية ، وليست هناك صوارف فطرية بل كل ما في الإنسان وحوله
يدعوه إلى العزير الغفار .

(١) سورة سبأ الآية ٣١ : ٣٣

(٢) سورة غافر الآية ٤٧ ، ٤٨

فالسما والابناها ، والارض وما طحاها ، والنفس وما سواها ،
والكواكب وما اجراها ، والنباتات وما اخرجها ، والانبام وما خلقتها
والبحار وما ملاها ، وكل شئ في الوجود آية على أن الله هو الحق . .

وقام الانبياء في كل زمان ومكان بتقديم الحجة وتفصيل البرهان ،
لكن المستكبرين اصرروا إصرارا على رفض الحق ، وتابعهم المستضعفون
تقليداً ، ولكي ندرك مدى العناد والابستكبار نقرأ قوله تعالى ، وإذا قالوا
الهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء
أو ائتنا بعذاب اليم ، (١) .

فهذا منتهى الاستخفاف بالعقل ، والامتهان للحق والاستهزاء بالبرهان ،
إن مقتضى أن يكون هذا هو الحق أن يؤمنوا به ويخضعوا له ، لا أن
يطلبوا عذاباً يستأصلهم ، وسخطاً يحيق بهم .

لقد أثبت القرآن أن عبادة الأصنام لم تكن اختياراً عقلياً ، ولاناشئة
من اجتهاد فكري ، وإنما ساق إليها التقاليد الأصمى ، ودفع إليها التعصب
البييض ، قال تعالى : وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع
ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ، (٢) .

ولهذا سبى أهل الجحيم على أنفسهم وبأنفسهم أوصاف الغفلة
والغباء ، وقالوا :

لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ١١

فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير ، (٣) .

• • •

(١) سورة الأنفال - الآية ٣٢

(٢) سورة البقرة - الآية ١٧٠

(٣) سورة الملك - الآية ١٠ : ١١

(٥ - الحوار)

(هـ) رأى الإمام الطوفى :

جاء الإمام نجم الدين الطوفى بعد الإمام أبى حامد الغزالى بقرنين من الزمان^(١) وألف كتاب «شرح مختصر الوضحة» فاقتبس عبارة الغزالى فى عرض المذاهب وردّها ثم توسع فى البيان ، فساق ما يلزم على مذهب الجاحظ فقال :

«قوله «ويلزمه» هذا إلزام ، ألزم الناس الجاحظ به على مقالته ، وهو أن يلزمه «رفع الإثم» والوعيد «عن» كل كافر من «منكرى الصانع والبعث والنبوات» واليهود والنصارى ، وعبدة الأوثان الذين قالوا «ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله ذلقى»^(٢) لأن اجتهادهم هو الذى «أدام إلى ذلك» .

ثم اعتذر الإمام الطوفى للجاحظ عن هذا الإلزام فقال :

قوله «وله منع أنهم استفرغوا الوسع فى طلب الحق» هذا الاعتذار للجاحظ عن هذا الإلزام .

وتقريره : أن للجاحظ أن يمنع أن هؤلاء الكفار «استفرغوا الوسع فى طلب الحق» أى لا نسلم أنهم بذلوا المجهود المعتبر كمثلهم فى مثل مطلوبهم فكانوا مفرطين مقصرين ، فكان «إثمهم على ترك الجِد» والاجتهاد الواجب عليهم ، لا على مجرد الخطأ ، بل منهم من عاند مع اقتضاح الحق له كما أخبر الله عز وجل عن أهل الكتاب بقوله تعالى «وإن الذين أوتوا

(١) توفى الإمام الطوفى عام ٧١٦ هـ ، وتوفى الإمام الغزالى عام

الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم،^(١) وقوله عز وجل : الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ،^(٢) .

فالكفار — إذن — طائفتان : معاند ومقصر في الاجتهاد ، فعوقبوا لعنادهم وتقصيرهم ، ونحن إنما نعتز من اجتهاد غاية وسعه فلم يدرك ، وخلا عن العناد ، فظهر الفرق .

وقد علق الإمام الطوفي تعليقا قويا ، وبين رأيه يانا دقيقا فقال : ومنذ خطر لي هذا الاعتذار عن الجاحظ كان يغلب على ظني قوته ..

والى الآن والجمهور مصررون على الخلاف ، ولا يتمشى لهم حال إلا على القول بتكليف المحال لغيره ..

وتساعدهم ظواهر النصوص نحو قوله عز وجل : ذلك ظن الذين كفروا ، فويل للذين كفروا من النار ،^(٣) ، قد وعدهم بالنار على كفرهم ولم يعذرهم بالخطأ ..

وعلى الآية اعتراضات لا تخفى .. ١١

وبالجملة ، الجمهور على خلاف الجاحظ ..

والعقل مائل إلى مذهبه ..

وقد أشار الإمام الطوفي إلى نقطة مهمة فقال :

وقوله : أى الجاحظ ، — على كل حال — مخالف للإجماع ..

(١) سورة البقرة الآية ١٤٤

(٢) " " " " ١٤٦

(٣) سورة ص الآية ٢٧

ثم أجاب عن ذلك فقال :

إلا أن يمنع كونه « أى الإجماع ، حجة ، كما هو مذهب النظم .
أو يمنع كونه قاطعاً مطلقاً ، أو فى مثل هذه المسألة من القطعيات
فلا يلزمه حكم إجماعهم .

أو يقول : إن الإجماع لا ينعقد بدون الواحد من المجتهدين على
المشهور ، وهو صاحب العنبرى إثنان من مشاهيرهم فلا ينعقد الإجماع
بدونها ..^(١) .

وهذا منتهى الإنصاف من الإمام الطوفى وهو الخليل الأصولى
البارع ..

(١) شرح مختصر الروضة — تحقيق د . عبد الله بن عبد المحسن
التركى ج ٣ ص ٦١٠ : ٦١٢ ط مؤسسة الرسالة ١٤١٠ هـ .

الفصل الثاني

أصول الإسلام

- توحيد الله عز وجل
- النبوة والأنبياء
- الكتب المنزلة
- الملائكة
- اليوم الآخر
- ما علم من الدين بالضرورة
- ضابط الأصول والفروع

أصول الإسلام

لخص الشيخ تاج الدين السبكي مسألة الاجتهاد في العقيدة والأصول فقال : والمصيب في العقلية واحد ، ونافى الإسلام مخطيء ، آثم ، كافر .

وقال الجاحظ والعنبري : لا يَأْثَمُ المجتهد ، قيل مطلقا ، وقيل إن كان مسلما ، وقيل زاد العنبري : كل معصية (١) .

وقد فصلنا ذلك فيما سبق ، وأيا ما كان فإن السؤال الوارد حقا هو : ما الأصول التي يتعين — على رأى الجمهور — إصابتها واليقين بها والوصول إليها ؟

إن علم العقيدة الآن والكتب المدونة فيه تحشد قضايا كثيرة ، وتفرعات شتى ، ومسائل تملأ مجلدات .. فهل هذه كلها أصول يتحتم الوصول إلى حق واحد فيها ، وتعد مجاوزته كفرا ؟

إن الأصول الإسلامية التي آمن عليها الناس في عهد النبوة الأولى ، حددتها القرآن المجيد في قوله تعالى « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون ، كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، لا نفرق بين أحد من رسله ، وقالوا سمعنا وأطعنا ، غفرانك ربنا ، وإليك المصير » (٢) .

وبينها الرسول ﷺ في حديث جبريل المشهور ، عندما سأله : ما الإسلام ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ،

(١) متن جمع الجوامع لتاج الدين عبد الوهاب بن أبي الحسن السبكي ، المتوفى عام ٧٧١ هـ ضمن كتاب « مجموع مهات المتون » ، ص ١٢٤ ، توزيع مكتبة دار الباز بمكة المكرمة ط دار الكتب العلمية ب لبنان

(٢) سورة البقرة ، الآية ٢٨٥

وتصح البيت إن استطعت إليه سبيلا ، فسأله جبريل : ما الإيمان ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره فسأله جبريل : ما الإحسان ؟ فقال عليه الصلاة والسلام : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك .

فأصول الإسلام وقواعد الإيمان التي هي فيصل التفارقة بين المسلم وغير المسلم ، يمكن إيجازها على النحو التالي :

أولاً : توحيد الله عز وجل :

فالجانب الإلهي في الإسلام تحدده سورة قصيرة في القرآن ، تسمى سورة الإخلاص ، هي قوله تعالى :

« قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ، وجاء في أسباب النزول أن المشركين قالوا لرسول الله : أنسب لنا ربك ، فأنزل الله تعالى هذه السورة .

فالله تعالى أحد أي كامل في ذاته وصفاته وأفعاله ، كالألّ مطلقاً .

واحد تعالى صمد أي مقصود في الحوائج ، مستغن عن خلقه ، فهو الغني الحميد .

واحد تعالى لم يلد ولم يولد ، أي أزلي أبدي ، متفرد في جلالة وكاله ونجماله .

واحد تعالى لم يكن له كفواً أحد ، فلا يصل إلى علياء مجده مخلوق ، أو الشكل عبادة وعبوده ، خاضع لقهره وسلطانه .

هذا هو أصل الإسلام الأول .

لكن علماء العقيدة تجادلوا في قضايا عدة ، وأقبحوا عقولهم في مجالات

لا يحيطون بها علما ، فدارت بحوث حول حقيقة الصفات الإلهية على هي
عين الذات أو غيرها ؟

ووقعت خلافات شديدة حول الصفات الخبرية كيف يفهمها المسلم ؟
وتنازع العلماء حول رؤية المؤمنين لربهم جل جلاله في الدنيا والآخرة ،
وحوله كلام الله تعالى هل هو كلام نفسى أو حرف وصوت ؟

وانقسم العلماء حول مفهوم الإيمان : هل هو التصديق فقط أو التصديق
والعمل ؟ وهل يزيد وينقص أولا ؟

ولسنا نرى أن الخلاف أو الاجتهاد حول هذه القضايا يمثل أصلا من
أصول الدين ، يترتب عليه إيمان أو كفر .

ثانيا : النبوة والأنبياء :

أمتن الله على عباده فبعث إليهم رسلا مبشرين ومنذرين ، بدأوا بأدم
عليه السلام ونعمتموا بمحمد ﷺ ، وقص القرآن علينا بعضهم وسكت
عن الباقيين

وكان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث الله محمدا ﷺ إلى الإنس
والجن عامة .

وأيده الله تعالى الأنبياء بالمعجزات الدالة على صدقهم .

هذا هو الأصل الثانى من أصول الإسلام .

لكن علماء العقيدة ألحقوا بهذا الأصل بحوثا متعددة حول :

— الفرق بين النبي والرسول .

— التفاضل بين الأنبياء والملائكة .

— عصمة الأنبياء قبل النبوة أو بعدها

— اجتهاد الرسول .

— الشفاعة والتوسل .

ولسنا نرى أن الخلاف أو الاجتهاد حول هذه المسائل يمس أصلا من أصول الدين .

ثالثا : الكتب المنزلة :

أنزل الله تعالى كتبها ضمنها منهجه لعباده كي تصلح حياتهم في الدنيا ويسعدوا في الآخرة ، وهذه الكتب هي صحف إبراهيم ، وتوراة موسى وزيور داود وإنجيل عيسى وقرآن محمد صلى الله عليهم جميعا وسلم .

وجعل الله القرآن مهيئنا على ما سبقه من كتب بعد ما لحقها التحريف والتبديل ، والقرآن معجزة ، بلسان عربي مبين ، منقول تواترا جيلا بعد جيل إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

هذا هو الأصل الثالث .

لكن علماء العقيدة يجادلوا حول :

— القرآن مخلوق أو غير مخلوق .

— وجه الإعجاز القرآني .

— النسخ والمنسوخ .

ولسنا نرى أن الجدل في هذه الموضوعات يمس أصلا من الأصول .

رابعا : الملائكة :

خلق مكرمون ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، تعرف أسماء بعضهم كجبريل وميكال ، ونعرف وظائف بعضهم كخزنة الجنة ، وخزنة النار ، وحلة العرش ، والكرام الكاتبين ، وملك الموت .. إلخ .

هذا أصل من أصول الإسلام .

لكننا نجد في كتب العقيدة بحوثاً مطولة حول :

— المفاضلة بين الملائكة والبشر .

— هاروت وماروت .

— منكر ونكير .

— موقف الملائكة يوم بدر .

وهذه المسائل لا ترقى إلى مستوى الأصل في الدين ، ولا يترتب على الاجتهاد فيها تكفير .

خامساً : اليوم الآخر :

الإيمان باليوم الآخر والجواز الآخرى أصل أصيل من أصول الدين ، جاهد عليه جميع الأنبياء ، فالبعث والحشر والجواز والجنة والنار في صلب العقيدة الإسلامية .

لكن العلماء ناقشوا أموراً أخرى واختلفوا حولها مثل :

— البعث عن عدم أو تفريق .

— الإعادة للجواهر فقط أو لها والأعراض معا .

— الجنة والنار مخلوقتان الآن أو سيخلقان يوم القيامة .

— آدم سكن الجنة أو بستاناً أرضياً .

— الوزن للأعمال أو لجراتها أو للعاملين .

— الميزان حقيقى أو كناية عن العدل المطلق .

— الصراط جسر ممدود على ظهر جهنم أو الطريق إلى الجنة والنار .

ومسائل كثيرة يجوز حولها الخلاف والاجتهاد ولا تمثل أصلاً من أصول الإيمان .

سادساً : ما علم من الدين بالضرورة :

هنال أمور في الدين ظهرت أدلتها وتواتر النقل بها وشاعت بين الخاصة والعامة ولا أحد يجمل حكمها ، كوجوب الصلاة والصيام والزكاة والحج ، وكحرمة الزنا والربا والسرقه والقتل ، وأصبح العلم بها أشبه بالبدهيّات ، فهي تعد أصلا من أصول الإيمان يكفر منكرها .

لكن العلماء تعددت مذاهبهم حول تفصيلات كثيرة في هذا الأصل ونشأت اجتهادات عرفت بالمذاهب الفقهية ، وإجماع العلماء على أنه الخلافات الفقهية هي في الفروع ولا تتصل بالمقيدة .

وبعد - فهذه المسائل التي أخرجناها عن دائرة الأصول - لسنا ننكرها فالصواب فيها واضح، واليقين بها ميسور، ومع ذلك فنحن ندع للجهتهدين حق الاجتهاد ونفتح لهم باب الحوار ، ونرفض ما كان رأيا أو هن ، أو اتجاها مبديا على هوى ، أو تعسفا وتكلفا في فهم الدليل .

ضابط الأصول والفروع

فصل التفرقة بين الأصول والفروع في مجال علم العقيدة - مبنى على قواعد، وتحكمه ضوابط هي :

١ - ما كان قطعى الثبوت ، قطعى الدلالة - فهو أصل من أصول الإسلام ، بأن يكون متواترا متواترا حقيقيا ، أجمع المسلمون على دلالة اللفظية ، فالله واحد ، ومحمد رسول الله ، والقرآن حق ، والنبيون حق ، والساعة حق ، والصلاة واجبة ، والربا حرام .. إلخ - هذه أصول ثبتت بالقرآن المجيد وهو قطعى الثبوت ، وأجمع العلماء على دلالتها اللفظية فكانت أصلا .

٢ - ما فقد القطع في ثبوته أو دلالة فليس أصلا يترتب عليه إيمان أو كفر ، وذلك بأن يكون :

(أ) قطعى الثبوت ، ظنى الدلالة .

(ب) ظنى الثبوت ، قطعى الدلالة .

(ج) ظنى الثبوت ، ظنى الدلالة .

فطالما دخل الظن في أحد طرفي الثبوت أو الدلالة لم يعد أصلا من أصول الإيمان ..

فالصفات الخبرية في مثل قوله تعالى « يد الله فوق أيديهم » جاءت في نص قرآني لم ينكره أحد من المسلمين ، لكن دلالة اللفظ محل اجتهاد لدى العلماء ، فلم يكن رأى أحدهم أصلا من الأصول ..

وأحاديث الآحاد التي تحمل أخبارا عن عذاب القبر ونعيمه ، والموضع ، وبعض مواقف القيامة ، ونزول عيسى في آخر الزمان .. إلخ ليست أصلا من أصول الدين لأنها ظنية الثبوت أو ظنية الدلالة ..

والذين يتعصبون ويعملون أحاديث الأحاد حجة في العقائد يتناسون أنه لاعصمة بعد الأنبياء ، وأن صدق الواحد والاثنين ظن محتمل ، وهو إن أخذ به في العمليات فالتوقف بشأنه في العقائد أحوط للذين ، لأن أمور الحياة وقضايا الناس يكفى فيها الظن الغالب ، أما أمور العقائد فلا بد فيها من الحق الواضح ، وقد وقع النصارى في الكفر بسبب الظن وقبوله خبر الآحاد ، قال الله تعالى : « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ، ولا تقولوا على الله إلا الحق ، إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته أقامها إلى مريم ، وروح منه ، فآمنوا بالله ورسوله ، ولا تقولوا ثلاثة ، انتهوا خيرا لكم ، إنما الله إله واحد ، سبحانه أن يكون له ولد ، له ما في السموات وما في الأرض ، وكفى بالله وكيلاً » .

وما يستدل به البعض^(١) من أن الصحابة رضی الله عنهم قبلوا أخبار الآحاد ، كنخبة ابن عمر رضی الله عنهما « أن الرسول ﷺ نهي عن بيع الولاء وهبته ، ونخبة أبي هريرة « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها » ، ونخبة عائشة : يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ، ونخبة الذي أتى مسجد قباء وأخبر أن القبلة تحولت إلى الكعبة فاستداروا إليها .

فهذه كلها أخبار في الأحكام والمعاملات وإبست في العقائد ..

وما يقال أيضاً من أن الرسول ﷺ أرسل رسلاً آحاداً ، وأرسل كتبه إلى الملوك والرؤساء مع الآحاد ، لا ينهض دليلاً على أن خبر الآحاد حجة قاطعة في العقائد ..

لأن المبعوثين الشخصيين الرسول ﷺ ورسائله إلى ملوك العالم

(١) سورة النساء - الآية ١٧١

(٢) كشاف العقيدة الطحاوية ص ٤٠٠ ط . المكتب الإسلامي

سنة ١٣٩٩ هـ .

احتفت بها قرآن ، وشهدت لها ظواهر ، وشاع الخبر عن بعثة النبي العربي
الهاشمي في أطراف الجزيرة العربية . .

ولم يكن الخبر على لسان المبعوثين حجة في نفسه بل كان باعثا على
البحث عن الحجة والتعرف على الدليل ، فالعاقل مطالب بالبحث عن عقيدته
كما يبحث عن طعامه وشرابه ، ولهذا حاول هرقل عظيم الروم بعدما تلقى
الرسالة النبوية أن يستوثق ، فجمع تجار مكة الذين قدموا الشام ، وأخذ
يسألهم ويناقشهم ويستبين شأن هذا النبي الجديد . .

وقد اعترف ابن أبي العر شارب العقيدة الطحاوية بأن خبر الواحد
يفيد نوع ظن وما يستقر في القلب من مجموع أمور قد لا يستقل بعضها
به فقال :

وما ينبغي أن يعرف : أن ما يحصل في القلب بمجموع أمور قد لا يستقل
بعضها به ، بل ما يحصل للإنسان من شبع وري وشكر وفرح وغم -
فأمور مجتمعة لا يحصل ببعضها ، لكن ببعضها قد يحصل بعض الأمر . .

وكذلك العلم بخبر من الأخبار ، فإن خبر الواحد يحصل للقلب نوع
ظن ، ثم الآخر يقويه ، إلى أن ينتهي إلى العلم ، حتى يتزايد ويقوى ،
وكذلك الأدلة على الصدق والكذب ونحو ذلك ،^(١) .

وإذا كان التشريع الإسلامي يرفض أن يقيم حدوده ويحكم بين

(١) شرح العقيدة الطحاوية ص ١٦٤ ، ويبدو أن الشيخ نسي مقالته
هذه عندما دافع بشدة عن خبر الأحاد بعد أكثر من مائتي صفحة من
شرحه وانهم الفرق الأخرى بأنهم قد حوا في دلالة القرآن على الصفات ،
وأفسدوا على القلوب معرفة الرب من جهة الرسول ، وأحالوا الناس إلى
قضايا وأهمية سمورها قراطع عقلية ص ٢٩٨

الناس في معاملاتهم بناء على شهادة الواحد ، وجعل نصاب الشهادة رجلين أو رجلا وامرأتين ، وقد تصل الشهادة إلى أربعة كما في حد الزنا . فكيف تثبت في معاملات الناس وفحشها فيها ثم ندع أمر العقائد بلا تمحيص ولا تدقيق .. ١٩

إننا لا نقطع برفض خبر الأحاد ، وإنما نقول إنه يفيد ظنا ولا يفيد يقينا كاملا ، والأحوط في الدين أن نميل إلى هذا الظن ونأخذ به ما لم يعارض أصلا منقولاً أو معقولاً .

وأنه لا يترتب على قبول هذا الظن تكفير للطرف الآخر في إطار منهج البحث وقواعد الاستدلال ..

وقد تعلمنا في مصطلح الحديث أنه إذا قيل : هذا حديث صحيح ، فعناه ما اتصل بإسناده بالعدول الضابطين من غير شذوذ ولا علة ، وقبلناه عملاً بظاهر الإسناد ، لا أنه مقطوع بصدوره عن النبي ﷺ لجواز الخطأ والنسيان هل الثقة^(١) ..

وقد حكى الإمام السرخسي أقوال العلماء في قبول خبر الواحد والعمل به فقال : « قال فقهاء الأمصار — رحمهم الله — :

خبر الواحد العدل حجة للعمل به في أمر الدين ، ولا يثبت به علم اليقين ، وقال بعض من لا يعتد بقوله :

خبر الواحد لا يكون حجة في الدين أصلاً .

وقال بعض أهل الحديث :

(١) تدريب الراوى في شرح تقريب النواوى للمحافظ السبوطى ص ١٨ ط الأول بالمطبعة الخيرية المنشأة بجمالية مصر المحمية ١٣٠٧ هـ .

يثبت بخبر الواحد علم اليقين ، منهم من اعتبر فيه عدد الشهادة ليكون حجة ، ومنهم من اعتبر أقصى عدد الشهادة وهو الأربعة ،^(١) .
ومن المعلوم في قواعد التفكير أن الدليل إذا تطرق إليه الاحتمال سقط به الاستدلال ..

وبعد .. فتي استطعنا أن نفرق بين الأصول والفروع تفريقاً منصفاً ..
أدركنا أن الفرق الإسلامية تلتقي على ثوابت العقيدة وأصول الدين ، ولم يحدث خلاف أو اجتهاد حولها ، اللهم إلا الفرق الغالية من الشيعة والخوارج ، وهي فرق خارجة عن الإسلام بشهادة المنصفين من الشيعة أنفسهم والخوارج ذاتهم ..

وحين يتضح الفرق بين الأصول والفروع في العقيدة تضيق شقة الخلاف بين المسلمين ، ويصبح الأمر ميسوراً لجمع الكلمة ووحدة الصف ..
إن العالم حولنا يسعى إلى التقارب والتلاقى على أسمى من يت
العنكبوت ، فالوحدة الأوربية هدف يتحقق للأوربيين رغم خلافاتهم
التاريخية والعرقية والمذهبية واللغوية ..

وتقام المؤتمرات للحوار بين الأديان ..

فما بالنا نحن المسلمين ، نرفض الحوار ، ونرضى بالفرقة ، وتتخذ
ديننا شيعاً ١٤

(١) أصول السرخسي - المتوفى عام ٤٩٠ هـ - تحقيق أبو الوفا
الأفغانى ج ١ ص ٣٢١ ط: دار الكتب العلمية لبنان .
(٢ - الحوار)

إن المسلمين يتحلقون حول الكعبة المشرفة ، ويحملون القرآن المجيد في قلوبهم وعلى رموسهم وبأيمانهم ، ويصدحون بالأذان مدواً خمس مرات في اليوم واللييلة ، يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وينطقون ذلكم الأذان وتلكم الشهادة بلغة صربية فصحة ، يتعبدون الله بها في كتابه المعجز الخالق المحفوظ بعناية الله إلى يوم القيامة ..

فنحن ، المسلمين ، أهل التوحيد وأحق بالوحدة .

الْبَابُ الثَّلَاثُ

قضايا الحوار

- التوحيد
- القضاء والقدر
- الإمامة
- الوحد والوحد
- فقه العبادات والمعاملات
- الفكر الوافد
- التجديد الالونى

تمهيد :

أسباب نشأة الفرق بين المسلمين لانسكاد تختلف عن أسباب نشأتها في أي دين أو ملة أو مجلس ..

فتحن نرى أن الأسباب واحدة ، لكن جزئياتها وتفاصيل أحداثها هي التي تتخذ شكل المكان أو الزمان أو العقيدة ..

ففي كل الأحوال توجد أسباب داخلية وأسباب خارجية ..

وفي جميع الملل ينضوى أفراد لهم خيال الشعراء أو حكمة الفلاسفة أو سلوك الأوابين ..

وفي كافة الأديان هناك من يشرح إلى التأويل والإكبار للعقل الإنساني ، وهناك من يلتزم النص ويقف عند الظواهر ..

وفي سائر الأزمان وجد المنافقون والخائفون وأصحاب الهوى ..

وتربص بكل أمة أعداء من الخارج يسعون لاستئصال شأقتها ، والقضاء على مقوماتها ، والعبث بتراتها وقيمها ..

ومن هنا فلسنا نقف عند الأسباب في حد ذاتها ، وإنما نبحث عن القضايا التي تخص الأمة الإسلامية ، والتي دار حولها الاقتراق ..

وهذه القضايا هي :

- التوحيد والصفات الإلهية ..
- القضاء والقدر والتكليف الإنساني ..
- الإمامة والخلافة ونظام الحكم ..
- وعد الله ووعدته وحكمه وتركب الكبيرة ..
- فقه العبادات والمعاملات ..
- الفكر الوافد ..
- التجديد الديني ..

التوحيد والصفات الإلهية

الإنسان بطبيعته يتساءل عن الوجود ، ويبحث عن العال والمعلولات ،
ويحاول أن يكتشف المجهول ، ويضع علامات استفهام كبرى :

من أين هذا الوجود ؟

ولك أين المصير ؟

وكيف وجد هذا الكون الفسيح ؟

وما الغاية منه ؟ ولم وجد ؟

وجاءت رسل الله ، وقامت الفلسفات ، واجتهد الناس قديماً وحديثاً ،
ولما تنقطع هذه التساؤلات ، ولما يهدأ العقل الإنساني ، وظل مجتمع
البشر يتعايش فيه المؤمن والكافر ، ويتواجد فيه صاحب الفضيلة
وصاحب الرذيلة ، ويتصارع فيه الفلاسفة والعلماء ..

• • •

تساؤلات القرآن :

وفي فجر الإسلام دارت تساؤلات عدة حول الألوهية والنبوة
والبعث ، وقال المشركون - كما حكى القرآن :

• « من يحيى العظام وهي رميم ؟ » (١) .

• « أجعل الآلهة إلهاً واحداً ؟ إن هذا لشيء عجاب » (٢) .

(١) سورة يس - الآية ٧٨

(٢) سورة ص - الآية •

• «لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» (١) .

• «ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا، وما يهلكنا إلا الدهر» (٢) .

وذاث يوم قالوا للرسول ﷺ : أنسب لنا ربك ، فأنزل الله تعالى
سورة الإخلاص :

«قل هو الله أحد ، الله الصمد ، لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا
أحد» .

وجاءت تساؤلات كثيرة من المسلمين واليهود والمشركون ، ساقها
القرآن بأسلوب «يسألونك» ، تضمنت عقائد ونواميس وأخبارا
وأحكاما .

فن العقائد :

• «ويسألونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي ، وما أوتيتم من
العلم إلا قليلا» (٣) .

• «ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا ، فيفرها قاما
صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا» (٤) .

• «يسألونك عن الساعة أيان مرساها ، فم أنت من ذكرها ، إلى
ربك منتهاها ..» (٥) .

(١) سورة الزخرف — الآية ٣١ .

(٢) سورة الجاثية — الآية ٢٤ .

(٣) سورة الإسراء — الآية ٨٥ .

(٤) سورة طه — الآية ١٠٥ : ١٠٧ .

(٥) سورة النازعات — الآية ٤٢ : ٤٤ .

ومن النواميس :

• « يسألونك عن الأهلة ، قل هي مواقيت للناس والحج »^(١).

ومن الأخبار :

• « ويسألونك عن ذى القرنين ، قل سأتلو عليكم منه ذكرا »^(٢).

ومن الأحكام :

• « ويسألونك عن الحيض ، قل هو أذى ، فاعتزلوا النساء في الحيض ولا يقربوهن حتى يطهرن »^(٣).

حوار القرآن مع أهل الكتاب :

وأقام القرآن حوارا بين الرسول ﷺ وعلماء أهل الكتاب ، في قضايا العقيدة المتصلة بالالوهية والرسالة .

فحول قضية التوحيد جاءت آيات كثيرة مثل :

« فإن حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن ، وقل للذين أوتوا الكتاب والأمين أسلمتم ، فإن أسلموا فقد اهتدوا ، وإن تولوا فإنما هلك البلاغ ، والله بصير بالعباد »^(٤).

« قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق ، ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيرا ، وضلوا عن سواء السبيل »^(٥).

(١) سورة البقرة — الآية ١٨٩ .

(٢) سورة الكهف — الآية ٨٣ .

(٣) سورة البقرة — الآية ٢٢٢ .

(٤) سورة آل عمران — الآية ٢٠ .

(٥) سورة المائدة — الآية ٧٧ .

وحول قضية عيسى عليه السلام جاء قوله تعالى :

« إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ، الحق من ربك فلا تكن من الممترين ، فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ، ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » (١) .

وحول قضية إبراهيم عليه السلام جاء قوله تعالى :

« يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده أفلا تعقلون » (٢) .

وساق القرآن مجموعة تساؤلات وردت بلفظ « سل ، واسأل » حملها الرسول ﷺ كي يوجهها لعلماء أهل الكتاب إلزاماً لهم وحجة عليهم ، مثل قوله تعالى :

« فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك ، لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين » (٣) .

والمراد هنا تأكيد بشارات الأنبياء بسيدنا محمد ﷺ .

« سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بينة ، ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب » (٤) .

(١) سورة آل عمران — الآية ٥٩ : ٦١ .

(٢) سورة آل عمران — الآية ٦٥ .

(٣) سورة يونس — الآية ٩٤ .

(٤) سورة البقرة — الآية ٢١١ .

والمراد هنا تأكيد صدق القرآن فيما أخبر عن بني إسرائيل .

• « واسأله من أرسلنا من قبلك من رسلنا أبجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون » (١) .

والمراد هنا سؤال علماء أهل الكتاب ، وتأكيد قضية التوحيد التي التقي عليها رسل الله جميعا .

تساؤلات السنة :

فإذا انتقلنا إلى ما سجلته كتب السنة النبوية وجدنا تساؤلات متعددة وقعت من الصحابة لرسول الله ﷺ ، تتعلق بقضايا العقيدة الكبرى وببدء الخلق ونهاية الوجود وآفاق الملائكة الأعلى ، وعلى سبيل المثال فقد أخرج البخاري في صحيحه بسنده عن عمران بن حصين رضى الله عنهما قال :

دخلت على النبي ﷺ ، وعقلت ناقتي بالباب ، فأتاه ناس من بني تميم فقال : اقبلوا البشرى يا بني تميم .

قالوا : قد بشرتنا فأعطنا (مرتين) .

ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال : اقبلوا البشرى يا أهل اليمن أن لم يقبلها بنو تميم .

قالوا : قد قبلنا يا رسول الله . . . جئنا نسألك عن هذا الأمر .

قال : كان الله ولم يكن شيء غيره .

وكان عرشه على الماء ..

وكتب في الذكر كل شيء ..

وخلق السموات والأرض ..

قال عمران : فنادى مناد ، ذهبت ناقتك يا ابن الحسين ، فانطلقت فإذا هي يقطع دونها السراب ، فواقة لوددت أني كنت تركتها .

في هذا الحديث يقص عمران بن حصين مشهداً في حضرة رسول الله ﷺ ، لقد دخل عليه بنو تميم فقال لهم اقبلوا بشري أي هلبوا أعلسكم عملاً صالحاً يصل بكم إلى الجنة ويحقق لكم السعادة الأبدية ، لكن القوم ظنوا بشري مالا وما كل ومشارب فطلبوا العطاء العاجل وألحوا في سؤاله .

وفي هذه الأثناء دخل قوم آخرون جاءوا من أجل الهدف السامي ومعرفة الوجود الأهل والاستقامة على الحق ... فبدأ الرسول ﷺ يشرح الحق ويبين بدء الخلق ويحيب على تساؤلات القوم ..

• • •

وأخرج البخاري بسنده عن الزهري قال :

أخبرني أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر ، فلما سلم قام على المنبر ، فذكر الساعة ، وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً ، ثم قال : من أحب أن يسأل عن شيء فليسأله عنه ، فواقة لا تسألوني عن شيء إلا أخبرنكم به ما دمت في مقامى هذا ..

قال أنس : فأكثر الناس البكاء ، وأكثر رسول الله ﷺ أن يقول : سلوني ، فقام إليه رجل فقال : أين مدخلي يا رسول الله ؟

قال : النار ، فقام عبد الله بن حذافة فقال : من أبي يا رسول الله ؟

قال : أبوك حذافة ..

قال أنس : ثم أكثر رسوله الله ﷺ أن يقول : سلوني .. سلوني ..
فبرك عمر على ركبته فقال : رضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد
ﷺ رسولاً .

فسكت رسول الله ﷺ حين قال عمر ذلك ثم قال :

« والذي نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض
هذا الحائط : وأنا أصلي ، فلم أر كاليوم في الخير والشر » .

ومعنى هذا الحديث أن النبي ﷺ أخذ يبحث الناس على التساؤل
عما يعن لهم من أمور الدين وعقائد الإسلام وحقائق الوجود ، لكن
ال البعض أخذ يسأل استهزاء أو تعجيزاً أو لهواً .

حتى سأل أحدهم عن مصيره في الآخرة أفي الجنة أم النار ؟

وسأله أحدهم عن حقيقة نسبه إلى أبيه .

وهنا أدرك عمر بن الخطاب بفطرته ونقاء سريرته وصدق عقيدته أن
الامر بدأ يأخذ مسلكاً غير طبيعي فجأ على ركبته وقال : رضينا بالله رباً
وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً .

• • •

تساؤلات الفرق :

فإذا كان هذا هو ما حدث في فجر الإسلام ، والوحي ينزل ، والنبي
ﷺ بين ظهراني أصحابه فهل تتوقف التساؤلات وينقطع الحوار على
امتداد الزمن وتعاقب الأجيال مع استمرار أسبابه ودواعيه ؟

إن اختلاف الفرق الإسلامية حول قضية التوحيد والصفات الإلهية هو امتداد لفهم قضايا الوجود الكبرى والبحث عن الحقائق الأدلية...

لقد طرحت تساؤلات بين الفرق الإسلامية مثل :

- هل الوجود عين الموجود أولا ؟
- هل الصفات عين الذات أو زائدة عليها ؟
- هل تقوم الحوادث بذاته تعالى أولا ؟
- هل البقاء هو الوجود المستمر أو زائد على الوجود ؟
- هل كلام الله معنى نفسى أو حرف وصوت ؟
- هل الاسم عين المسمى أولا ؟
- هل لله صفات هي اليد والوجه والاستواء .. أولا ؟
- هل يجب على الله شيء ؟ وما معنى الوجوب على الله ؟
- هل تتعاق إرادة الله وقدرته بأفعال العباد التكليفية ؟

وتنازعت الفرق الإسلامية في جواب تلك التساؤلات التي افترضوها وابتدعوها ..

لقد أقحمت قضايا ليست من أصول الدين ، ولم يتطرق إليها الوحي ، ثم إن الجهد العقلي فيها ضامر يتجاوز مسداه ، ويخوض فيها لا يجوز ، ويقيس الغائب على الشاهد ، ويهوى في متاهة فكرية لا حاصم لها ولا حدود فيها ، ويجادل بنير علم ..

ومن الخير للمسلم والعقل أن نجد الخوض في هذه التساؤلات يتأكد شهادة أن لا إله إلا الله وتقريرها على الوجه القرآني في الربوبية والآلوهية والكمال المطلق والجلال الأعظم ..

- « إله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين »، (١) .
« ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحي القيوم »، (٢) .
« قل الله ثم ذرم في نوحهم يلعبون »، (٣) .

(١) سورة الأعراف: الآية ٥٤

(٢) طه: الآية ١١٠، ١١١

(٣) الأنعام: الآية ٩١

القضاء والقدر

موقف المشركين :

من الأمور الشائكة التي تكلم الناس فيها قديماً وحديثاً مسألة القضاء والقدر ، وحاول المشركون على عهد رسول الله ﷺ الاحتجاج بالقدر، ونزل قوله تعالى « سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء » ، كذلك كذب الذين من قبلهم حتى إذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ، إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون ، (١) .

فهذه شبهة تشبث بها المشركون في شركهم وتحريم ما حرموا من الطيبات بأن الله مطلع على غايم فيه وهو قادر على تغييره بأن يلهمهم الايمان ويحول بينهم وبين الكفر ، ولما لم يغيره فهموا أن الله تعالى شاء ذلك منهم وأراد به ورضى عنه .

ورد الله تعالى عليهم بأن هذه الشبهة قد ضل بها أقوام من قبل ، وهي حجة داحضة باطلة ، لأنها لو كانت صحيحة لما أذاقهم الله بأسه ودمر عليهم ، فهم في زعمهم هذا واهمون وعلى اعتقاد فاسد..

وتكرر هذا المعنى في قوله جل شأنه :

« وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ، ولا حرمنا من دونه من شيء » ، كذلك فعل الذين من قبلهم فهل حل الرسل إلا البلاغ المبين ، (٢) .

(١) سورة الأنعام — الآية ١٤٨

(٢) سورة النحل — الآية ٣٥

وجاء في تفسير هذه الآية :

يخبر تعالى عن اغترار المشركين بما هم فيه من الإشراك واعتذارهم محتجين بالقدر بقولهم « لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء » ، أى من البعائر والسوائب والوصائل وغير ذلك مما كانوا ابتدعوه واخترعوه من تلقاء أنفسهم ما لم ينزل به سلطانا .

ومضمون كلامهم أنه لو كان تعالى كارها لما فعلناه لأنكره علينا بالعقوبة ولما مكنتنا منه .

قال الله تعالى راداً عليهم شبهتهم « فهل على الرسل إلا البلاغ المبين » . أى ليس الأمر كما تزعمون أنه لم ينكره عليكم بل قد أنكره عليكم أشد الإنكار ، ونهاكم عنه أكد النهي ، وبعث في كل أمة أى في كل قرن وطائفة من الناس رسولا ، وكلهم يدعون إلى عبادة الله وينهون عن عبادة ما سواه (١) .

وفي موقف آخر حكى القرآن مقالة المشركين في رفضهم الإنفاق وإطعام الفقراء محتجين بالقضاء والقدر فقال : « وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله ، قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو شاء الله أطعمه ، إن أنتم إلا في ضلال مبين » (٢) .

والمعنى أنهم رفضوا الإنفاق بحجة أن الله تعالى يريد لؤلؤا الفقراء ولا يجوز أن يغنيهم الناس ، ولو شاء الله لأغناهم .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٦٨ .

(٢) سورة يس — الآية ٤٧ .

ووصف القرآن هذا الزعم بأنه ضلال واضح بين .

موقف المناققين :

وعقب غروة أحد دار الجدل طويلاً حول القضاء والقدر بين المسلمين والمناققين، وطرحت فيه اتجاهات متعددة سجلها القرآن المجيد في قوله تعالى :

«إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فأثابكم غمّاً بنم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خبير بما تعملون» ، ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة نعاماً يغشى طائفة منكم ، وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء ، قل إن الأمر كله لله ، يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك ، يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما اقتلنا ههنا ، قل لو كنتم في يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور» (١) .

ففي غروة أحد ابتلى المؤمنون بلاءاً شديداً بسبب مخالفة الرماة لأمر رسول الله ﷺ فتركوا أماكنهم التي يحمون منها ظهور المسلمين ونزلوا يجمعون الفنائم بعد فرار المشركين وهويهمتهم . وبمجرد ترك الرماة لمواقعهم تنبه المشركون وكروا على المسلمين فقتلوا منهم سبعين شهيداً ، وتفرق المسلمون في الأرض هائمين لا يتلفتون إلى أحد من شدة الهول ...

وأخذ رسول الله ﷺ ينادي عليهم قائلاً : إلى عباد الله ، أنا ورسول الله من كره الله الجنة .

(١) سورة آل عمران الآيتان ١٥٣: ١٥٤

وتراكم على المسلمين غم على غم، تراكم عليهم غم الهزيمة وغم إشاعة أن الرسول قتل .. أو غم ما أصابهم عند الفشل والتنازع وغم ما وقع عليهم من الهزيمة، أو غم ما فاتهم من الغنائم وغم ما أصابهم من القتل .. وأيا ما كان فإن الغموم تعاقبت عليهم ليصير ذلك زجرا لهم عن المعصية والمخالفة وتربية لنفوسهم ودافعا لهم لتجاوز الواقع الآليم والنهوض ...

ثم بينت الآية أن الناس يوم أحد كانوا فريقين : فريقا آمن واستقر الإيمان في قلبه فهؤلاء آمنوا وجاءهم النعاس في وقت ما ولم يشعروا بخوف ليقينهم بأن الله ناصر دينه .

والفريق الآخر أهمتهم أنفسهم ولم يكن لهم من هدف إلا الغنيمة قلبا غشى القوم ما غشيتهم نالهم الفزع الأكبر وظنوا بالله غير الحق ظن الجاهلية وحملوا رسول الله مسئولية قتل من قتل بناء على أنه ﷺ أثر الخروج من المدينة حتى وصل أحدا وكان رأيهم أن يظلوا بالمدينة مدافعين عنها لا يخرجون منها .

فمعنى قوله تعالى على لسان المنافقين « هل لنا من الأمر من شيء » أنه «استفهام انكاري» هل لنا من أمر يطاع ، ونظيره قوله تعالى «لو أطاعونا ما قتلوا» ، أو المعنى أين ما كان يعدنا به محمد من النصر والغلبة والتموة ١٩

والرد على هذا التساؤل بمعنييه جاء قوله تعالى : قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم وليبتلي الله ما في صدوركم وليحص ما قلوبكم والله عليم بذات الصدور .

فالذين قوهوا أن يخرجهم إلى أحد جعل لهم الموت ذكراهم القرآن

المجيد أن الحذر لا يدفع القدر ، وأن التدبير لا يقاوم التقدير ، وأن الذين قدر الله عليهم القتل لا بد أن يقتلوا في مصالحهم التي عليها الله أزلاً .

والذين توهموا أن هزيمة أحد تعني أن الله تخلى عن رسوله ولم يؤيده بنصره ذكرهم القرآن بأن الابتلاء قرين الإيمان وأنه ليس هناك جهاد يغير تضحيات ، وليس هناك معركة بغير شهداء ، وإنما هي إحدى الحسين النصر أو الشهادة . . كما قال تعالى :

« إن يحبسكم قرح فقد مس القوم طرح مثله وتلك الأيام نداؤها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين » .

وهكذا كانت غزوة أحد مثاراً للفكر والجدل حول مسألة الحرية الإنسانية أو القضاء والقدر . . وغاض فيها المسلمون والمنافقون وسجلها القرآن الكريم علامة على الطريق .

موقف الصحابة :

وجاءت روايات تفيد أن الصحابة — رضى الله عنهم — أفراداً وجماعات تكلموا في أمر القضاء والقدر .

وعلى سبيل المثال فقد أخرج البخارى في صحيحه بسنده أن على بن أبى طالب — رضى الله عنه — قال : إن رسول الله ﷺ طرقة وفاطمة بنت النبي ﷺ — ليلة فقال : ألا تصليان ؟ فقلت : يا رسول الله أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا .

فأنصرف حين قلت ذلك ولم يرجع إلّ شيئاً ثم سمعته وهو يقول

يضرب نخذه وهو يقول : « وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً » .

لقد حرص الرسول الكريم على إيقاظ ابنته وزوجها لصلاة الليل حتى يتعرضا لنفحات الله ويحصلوا على الثواب الجزيل الذي أعده الله للمستغفرين بالأسحار .

واعترف علي بن أبي طالب رضي الله عنه بالقدر وقال : يا رسول الله أنفشنا يد الله فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا .

وبمجرد أن سمع الرسول الكريم هذا الاعتذار لم يراجع علياً بشيء وإنما خرج متعجباً وهو يتذكر الآية الكريمة : « وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً » (١) .

وفي فقه هذا الحديث قال الإمام ابن حجر :

« أنه ليس للإمام أن يشدد في النوافل حيث قنع - ﷺ - بقوله : « علي - رضي الله عنه : أنفشنا يد الله ، لأنه كلام صحيح في العذر عن النفل ولو كان فرضاً ما عذره » .

وأما ضربه نخذه وقراءته الآية فدل على أنه ظن أنه أخرجهم فنقم على انباههم .

وقال النووي : المختار أنه ضرب نخذه تعجباً من سرعته جوابه وعدم موافقته له على الاعتذار بما اعتذر به والله أعلم » (٢) .

ومن عبادة بن عمرو - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ

(١) سورة الكهف - الآية ٥٤

(٢) فتح الباري : مرجح صحيح البخاري ج ٣ ص ١١

خرج على الصحابة وهم يتنازعون في القدر ، هذا ينزع آية ، وهذا ينزع آية فكأنما فقه في وجهه حب الرمان فقال :

بهذا أمرتم — أو بهذا وكلمتم — أن تضربوا كتاب الله ببعضه بعض ١٩ ، انظروا إلى ما أمرتم به فاتبعوه ومانعتم عنه فاجتنبوه ، رواه أحمد وابن ماجه .

وفي موقف آخر تسامل الصحابة مع رسول الله في أمر القدر ، وجاء في صحيح مسلم أن علي بن أبي طالب قال :

كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا رسول الله ﷺ فقمعد وقعدنا حوله ومعه عصرة فنكس فجعل ينكس (١) بمنصرته ثم قال : ما منكم من أحد ، ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار ، وإلا وقد كتبت شقية أو سعيدة ، فقال رجل : يا رسول الله أفلا ننكس على كتابنا وندع العمل ؟ فقال : من كان من أهل السعادة فيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة فيصير إلى عمل أهل الشقاوة ، اعملوا فكل ميسر ، أما أهل السعادة فيسرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاوة فيسرون لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ :

فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسيسرهُ للسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيسرهُ للعسرى .

وتعدد تساؤل الصحابة في هذا الأمر ، فجاء سراقه بن مالك وقال

(١) المنصورة — بكسر الميم — ما أخذه الإنسان بيده واختصر من عصا صغيرة وهكذا صغير وغيرهما ، ونكس — بتخفيف الكاف وتشديد دها — لغتان فصيحتان أى خفض رأسه ، ونكس أى خط خطا يسير مرة بعد مرة .

يارسول الله بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن ، فيما العمل اليوم أفيا جفت
به الأقلام وجرت به المقادير أم فيما نستقبل ؟

وقال رجل : يارسول الله أعلم أهل الجنة من أهل النار ؟ قال : نعم
قال : فقيم يعمل العاملون ؟

وجاء رجلان من مزينة فقالا يارسول الله أرأيت ما يعمل الناس
اليوم ويكدحون فيه أشيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق أو فيما
يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم ؟

وكانت إجابة رسول الله ﷺ في كل هذه الأحوال :

اعملوا فكل ميسر لما خلق له ^(١) .

ومع كل هذه التساؤلات والمناقشات لم يكن الموقف يمثل ظاهرة
فكرية قلقة ولا اتجاها دينيا متحوبا ، وانتقل الرسول ﷺ إلى الرفيق
الأعلى والأمة مجتمعة على صفاء الفهم لكتاب الله وسنة رسوله . .

(١) راجع الروايات في صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٦ ص

موقف الفرق :

إن قضية القدر في مجملها ذات أفقين :

— أفق العلم الإلهي .

— أفق التكليف الإنساني .

حرص البعض على الأفق الأول وغالى فيه حتى نسي صحة التكليف وحتمية المسؤولية ، وجنح البعض إلى الأفق الثاني وركز عليه حتى غفل عن ضرورة إثبات الكمال المطلق لله عز وجل في تصريف الكون والكائنات .

وتبلورت الاتجاهات الفكرية حول هذه المذاهب :

الجبورية — القدرية الأولى — المعتزلة — الأشاعرة .

ولا خلاف بين المسلمين قاطبة أن النواميس الكونية في السماء والأرض كلها مخلوقة لله تعالى سبقت بها إرادته وعلمه ..

كذلك فإن الأفعال الاضطرارية للإنسان كنقبض قلبه وحركة أمعائه وما قد يدممه ويقع عليه بلا إرادة منه ولا قدرة معه — هي من تقدير الله وخلقه ..

ولا تكليف على الإنسان في هذين النوعين ولا مسئولية عليه حيالهما ولا يمدح أو يذم بسببها .

وعلى النزاع هو أفعال الإنسان الاختيارية والتي تنشأ عن إرادة من العبد وتصحبها قدرة منه عليها ، والتي هي الأمر والنهي في التشريعات الإلهية ، هنا نشأ الخلاف ، واحتدم الجدل وتنازعت الفرق وتعددت ..

الإمامة والخلافة

وفاة الرسول :

بلغ سيدنا محمد ﷺ الرسالة ، وأدى الإمامة ، ونصح الأمة ، وجهاد في الله حق جهاده ..

وكان ﷺ في مجتمع المسلمين - النبي الذي يوحى إليه ..
والإمام الذي يصون الأمة ويرعى شئونها ..
والقائد الأعلى للجيش يقود المعارك ويتقدم الجيوش ..
والقاضي الذي يلجأ الناس إليه في أمور دينهم ..
والمفتي الذي يلجأ الناس إليه في أمور دينهم ووقائع حياتهم ..
ثم هو ﷺ مولى كل مسلم ومسلمة ، يعود المريض ، ويواسي المكلوم ،
ويصل الرحم ويعطي عطاء من لا يخشى الفقر ، ويمازح أصحابه ، ويتفقد
أحوالهم في السراء والضراء ..
وظل رسول الله ﷺ على ذلك حتى جاءه اليقين ، وكانت آخر كلماته
وهو يفارق الدنيا :

- الصلاة وما ملكت أيمانكم ..
- لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ..
- اللهم الرفيق الأعلى ..
- أسأل الله الرفيق الأهل الأسعد مع جبريل وميكائيل وإسرافيل ..
- مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وحسن أولئك رفيقا ..

لقد مرض رسول الله مرض الوفاة يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من
صفر في العام الحادى عشر للهجرة ، وتوفى يوم الإثنين لثنى عشرة ليلة
خلت من ربيع الأول ، في اليوم الذى قدم فيه المدينة مهاجرا : واستكمل
رسول الله ﷺ في هجرته عشر سنين كاملة (١) . .

وعندما شاع خبر الوفاة انقسم الناس ما بين مصدق ومكذب ، حتى
قام عمر بن الخطاب يخطب الناس ويتوعد من قال : مات بالقتل والقطع ،
ويقول : لا يموت رسول الله حتى يغنى الله المنافقين . .

فأقبل أبو بكر الصديق ودخل حجرة السيدة عائشة ، وكشف عن وجه
رسول الله ﷺ وأكب عليه يقبله ثم بكى وقال :

يا أبى أنت وأمى يا رسول الله . .

ما أطيبك حيا وميتا . .

ثم صعد المنبر وخطب الناس قائلا :

من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات .. 11

ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت .. 11

ثم قرأ هذه الآية : وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل ،
أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر
الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين ، (٢) .

(١) هذا هو المشهور عند أهل العلم وذكره ابن إسحق والواقدي
وجوزية ابن سعد ، راجع البداية والنهاية لابن كثير ص ٢٥٤ ح ٥ - ط
مكتبة المعارف - بيروت

(٢) سورة آل عمران - الآية ١٤٤

قال عمر : والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها فعرفت أنه الحق ،
فعمرت^(١) حتى ما تقاني رجلاى ، وحتى هويت إلى الأرض ، وعرفت
حين سمعته تلاها أن رسول الله ﷺ قد مات .

إن إدراك العام يختلف عن إدراك الخاص ، فإدراك الشخص لجمال
النساء يختلف عن إدراكه لجمال امرأة بعينها .

وإن إمكان الشيء غير وقوعه ، ففاجأة الواقع أكثر أثرا من العلم
بإمكانه ، فكل الناس يدركون أنهم ميتون لكن وقوع الموت يترك ألما
أشد وحزنا أعمق .

• • •

مؤتمر السقيفة :

فورا كما ذكر الخبر الوفاة اجتمع الأنصار في سقيفة^(٢) بنى ساعدة
يتشارون في تنصيب خليفة منهم ، وأرادوا بيعة سعد بن عبادة سيد
الخزرج .

وبلغ الخبر المهاجرين فتعرك أبو بكر وعمر وأبو عبيدة إلى السقيفة ،
وجرت هناك مجادلات ، وقدمت اقتراحات ، وسيقت مبررات .

تكلم خطيب الأنصار قائلا :

نحن أنصار الله وكتيبة الإسلام ، وأتم يا معشر المهاجرين رهط نيتنا ،

(١) عمزت — بضم العين وكسر القاف — أى هلكت ، وفى رواية
بفتح العين أى دهشت وتحيّرت .

(٢) السقيفة مكان يجتمعون فيه لمناقشة أمورهم .

وقد دفت دافة^(١) منكم تريدون أن تحتزلونا ، ن أصلنا وتحصنونا من
الامر .

تسكلم أبو بكر قائلاً :

ما ذكرتم من خير فأنتم أهله ، وما تعرف العرب هذا الامر^(٢)
إلا لهذا الحى من قريش ، هم أوسط العرب نسباً وداراً .

وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين أيها شتم ، وأخذ يدي عمر
وأبي عبيدة .

فقام الحباب بن المنذر فقال :

أنا جديها المحكك ، وعذيقها المرجب^(٣) ، منا أمير ومنكم أمير
يا معشر قريش .

فكثر الغلظ وارتفعت الأصوات فقام عمر بن الخطاب وقال : أبسط
يدك يا أبا بكر أبايعك .

وحصلت هجمة كاد أن يموت فيها سعد بن عبادة ، فقال قائل من
الأنصار : قتلتم سعدا .

فقال عمر : قتل الله سعدا .

وتسكلم أبو بكر فلم يترك شيئاً أنزل في الأنصار ولا ذكره رسول
الله ﷺ من شأنهم إلا ذكره وقال :

(١) أى جماعة .

(٢) أى الرئاسة والإمارة .

(٣) يصف نفسه بالدعاء والذكا .

لقد علمتم أن رسول الله ﷺ قال : لو سلك الناس وادياً وسلكت
الأنصار وادياً لسلكت وادى الأنصار .

ولقد علمت يا سعد أن رسول الله ﷺ قاله — وأنت قاعد — :
« قريش ولادة هذا الأمر ، فبر الناس تبع لبرهم ، وفاجرهم تبع لفاجرهم .

فقال سعد بن عباد : صدقت ، نحن الوزراء وأنتم الأمراء .

فتمت بيعة أبي بكر من الحاضرين المهاجرين والأنصار ، وكان ذلك
مساء يوم الاثنين ، يوم وفاة الرسول ﷺ .

هـ على بيعة أبي بكر أثناء معمة
ما وقاله : أما والله ما وجدنا فيما
أبي بكر ، خشينا إن فارقنا القوم ولم
فأما أنت نبايعهم على ما لا نرضى ،
ن بايع أميراً من غير مشورة المسلمين
، ولأنها تغرة^(١) يجب أن يقتل^(٢) .

• •

(١) تغرة : بمعنى التغيرير والخداع .

(٢) راجع الروايات في البداية والنهاية لابن كثير ص ٢٤٥ ح •
ط مكتبة المعارف — بيروت .

موقف علي بن أبي طالب :

تخلف آل بيت النبي ﷺ عن اجتماع السقيفة لئلا يمتهم الجسد الشريف .

ولما تمت بيعة أبي بكر في السقيفة ، اجتمع الناس صبيحة يوم الثلاثاء في المسجد لبيعة الصديق بيعة عامة من المهاجرين والأنصار قاطبة .

وحين صعد أبو بكر المنبر نظر في وجوه القوم فلم ير الزبير بن العوام فدعا به فجاء فقال له :

ابن حمة رسول الله وحواريه أردت أن تشق عصا المسلمين ؟ ١

فقال الزبير : لا تثريب يا خليفة رسول الله وقام فبايعه .

ثم نظر أبو بكر فلم ير علي بن أبي طالب ، فدعا به فجاء فقال له :

ابن عم رسول الله ونخته علي ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين ؟ ٢

فقال علي : لا تثريب يا خليفة رسول الله وقام فبايعه .

وقد روى تلك البيعة من علي بن أبي طالب — ابن خزيمة والبيهقي ..

ثم حدثت خلاقات بين الصديق وفاطمة الزهراء بشأن ميراثها من خير وفدك^(١) ، فقد روى الصديق حديث رسول الله ﷺ : نحن معاشر الأنبياء ، ما تركنا فهو صدقة ، وإنما يأكل آل محمد من هذا المال .

(١) فذك قرية شمال المدينة كانت لليهود وسلبوها للرسول دون قتال .

ولم تكن السيدة فاطمة هي وحدها الوارثة لرسول الله فهناك أزواجه وعمه العباس لحجهم جميعاً أبو بكر بهذا الحديث .

وظلت السيدة فاطمة على رأيها في وجوب الميراث ثم اقترحت على أبي بكر أن يجعل على بن أبي طالب مشرفاً على هذه الأرض ينظر في غلتها وثمرتها وينفق منها على من يستحق ، فرفض أبو بكر بناء على أنه خليفة رسول الله والقائم بالأمر بعده ، فهو أحق بالإشراف على أموال المسلمين والتصرف فيها .

فأحدث ذلك غضباً شديداً للسيدة فاطمة الزهراء فاعتزلت الصديق حتى توفيت بعد ستة أشهر من انتقال الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى وطأزعها في ذلك زوجها على بن أبي طالب ، وآثر الوقوف بجانبها مراعاة لحاطرها ، حتى إنه دقها ليلاً دون أن يعلم أبا بكر .

فإذا حدث بعد وفاة السيدة فاطمة رضى الله عنها ؟

يسوق الإمام البخاري هذه الرواية :

وكان لعلى من الناس وجه حياة فاطمة ، فلما توفيت استنكر على وجوه الناس ، فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته ، ولم يكن بايع تلك الأشهر .

فأرسل إلى أبي بكر : اتقنا ولا يأتنا منك أحد ، وكره أن يأتيه عمر ، لما علم من شدة عمر .

فقال عمر : والله لا تدخل عليهم وحدك .

قال أبو بكر : وما عسى أن يصنعوا بي ، والله لا تينهم .

فانطلق أبو بكر .

قال على : إنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله ، ولم تنفس عليك خيراً

سأفه الله إليك ، ولكنكم استبددتم بالأمر ، وكنا نرى لقرابتنا من رسول الله ﷺ أن لنا في هذا الأمر نصيبا .

فلم يزل على يذكر حتى بكى أبو بكر وقال :
والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله ﷺ أحب إلي أن أصل من قرايتي .

وأما الذي شجر بينكم في هذه الأموال فإني لم آله فيها من الخير ، ولم أترك أمرا صنعته رسول الله ﷺ إلا صنعته .

فلما صلى أبو بكر الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكّر شأن علي وتخلّفه من البيعة وعذره بالذي اعتذره به .

وتشهد على فعظم حق أبي بكر وذكّر فضيلته وسابقته ، وحدث أنه لم يحمّله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر ، ثم أقام إلى أبي بكر خبايعه .

فأقبل الناس على علي بن أبي طالب فقالوا : أحسنت ، وكان الناس إلى علي قريبا حين راجع الأمر بالمعروف .

وإذا كان حديث البخاري هذا ينص على أن عليا لم يبايع إلا بعد وفاة السيدة فاطمة وأنه اعتذر عن تخلّفه هذه المدة فإن العلماء يزعمون أن المثبت مقدم على النافي وأن حديث ابن خزيمة والبيهقي مثبت فيقدم على النافي .

وأكد الإمام ابن كثير أن بيعة علي بن أبي طالب للصديق تمت في اليوم الأول أو الثاني للوفاة وأن هذا حق لأن عليا لم يفارق الصديق في وقت من الأوقات ولم ينقطع في صلاة من الصلوات تخلّقه ، وأنه

نخرج مع الصديق إلى ذي القصة^(١) يريد قتاله المرتدين^(٢).

وأياماً كان، وسواء أثبتنا البيعة الأولى يوم الثلاثاء عقب اجتماع السقيفة أو اكتفينا بالبيعة الثانية بعد وفاة السيدة فاطمة الزهراء - رضى الله عنها - فإن الذى لا مزية فيه أن على بن أبى طالب رضى الله عنه ظل مع الصديق خلافته ومع الفاروق خلافته - نعم الوزير والصاحب والناصح، وشارك فى كافة شئون الدولة، ولم يتخلف عن مهمة توكل إليه أو عمل يستند إليه.

ولم تكن مسألة الخلافة محل نقاش أو سبب نزاع منذ وفاة السيدة فاطمة الزهراء، والتقى الجميع على هدف واحد هو بناء الدولة وتثبيت دعائم الحكم الإسلامى ونشره فى أرض الله الواسعة.

وهل المستوى الأسرى فقد تزوج أبو بكر أسماء بنت عميس أرملة الشهيد الطيار جعفر بن أبى طالب، فولدت له محمداً، فلما أتوفى أبو بكر تزوجها على بن أبى طالب وتكفل به محمد بن أبى بكر ونشأ فى حجره... فلما آلت الخلافة إلى على بن أبى طالب جعل محمد بن أبى بكر والياً على مصر لكن معاوية بن أبى سفيان بعث عمرو بن العاص فاستولى على مصر وقتل محمد بن أبى بكر وصلبه.

وتزوج عمر بن الخطاب أم كلثوم الكبرى بنت على بن أبى طالب من زوجة السيدة فاطمة الزهراء، فولدت له زيدا ورقية وقيل فاطمة^(٣).

(١) موقع على بعد مرحلة من المدينة.

(٢) البداية والنهاية ص ٢٤٩ ح ٥

(٣) راجع كتاب المعروف لابن قتيبة المتوفى ٢٧٦ هـ ص ١٠١.

١٠٧ ط دار الكتب العلمية بيروت وكتاب من البداية لابن كثير ص ١٢٩.

٣١٩ ح ٧ ط مكتبة المعارف - بيروت.

الفتنة الكبرى

(أ) خلافة عثمان بن عفان :

التقى شمل المسلمين في عهد الشيخين أبي بكر وعمر، وقامت الخلافة الراشدة تفتح القلوب والعقول وتبسط النور والهداية في كل مكان وتحركت كتابت الإسلام لفتوحات العراق والشام، ولجأة قام أبو لؤلؤة الجعفي بطعن عمر وهو قائم يصلي فقتل عمر بن الخطاب شهيداً بعد أن جعل الأمر بعده شورى في ستة نفر، هم : عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، وطلحة ابن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن ابن عوف وجعل ابنه عبد الله بن عمر يحضر مجلس الشورى يبدى النصيحة ويرجح عند الانقسام ولا يتولى شيئاً .

وأوصى أن يصلى بالناس صهيب الرومي ثلاثة أيام حتى تنقضي الشورى ويختار الخليفة .

وانتهى الأمر باختيار عثمان بن عفان خليفة وإماماً ما للمسلمين في بداية العام الرابع والعشرين للهجرة .

ولقد لخص الإمام الشهرستاني الموقف في خلافة عثمان رضي الله عنه فقال : انتظم الأمر ، واستمرت الدعوة في زمانه ، وكثرت الفتوح ، وامتلاء بيت المال ، وطاش الخلق على أحسن خلق ، وعاملهم بأبسط يد .

غير أن أقاربه من بني أمية قد ركبوا نهاراً^(١) فركبته ، وجاروا فجير

(١) نهار : مهالك ، جمع نهيرة بضم النون فيهما .

عليه ، ووقعت في زمانه اختلافات كثيرة ، وأخذوا عليه أحداثا ، كلها محالة^(١) على بني أمية .

منها رده الحكم بن أمية إلى المدينة بعد أن طرده رسول الله ﷺ ، وكان يسمى طريدا رسول الله^(٢) ، وبعد أن تشفع إلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما أيام خلاقتهما فما أجاباه إلى ذلك ، ونفاه عمر من مقامه باليمن أربعين فرسخا .

ومنها نفيه أبازر إلى الريدة^(٣) .

وتزويده مروان بن الحكم بنته وتسليمه خمس غنائم أفريقية له وقد بلغت مائتي ألف دينار .

ومنها إيواؤه عبد الله بن سعد بن أبي السرح ، وكان رضيعه ، بعد أن أهدر النبي ﷺ دمه ، وتوليته إياه مصر بأعمالها^(٤) .

وتولييه عبد الله بن عامر البصرة حتى أحدث فيها ما أحدث ، إلى غير

(١) محالة أي محمولة ومنسوبة

(٢) أسلم الحكم يوم فتح مكة ثم كان يفتشى سر رسول الله ﷺ فلعننه وطرده إلى بطن وج « مكان بالطائف » ثم أدخله عثمان وأعطاه مائة ألف درهم وكان للحكم واحد وعشرون ابنا وثمان بنات ، « راجع المعارف لابن قتيبة ص ١٩٩ »

(٣) مكان شرق المدينة ، وكان أبو ذؤيب يفتى بحرمه من يدخو فوق قوته ويوجب التصديق بالفضل من المال

(٤) أسلم عبد الله بن سعد ، وكتب الوحي لرسول الله ﷺ ثم ارتد ولحق بمكة مشركا وفي عام الفتح جاء إلى عثمان بن عفان « أخيه لأمه من »

ذلك بما تقوموا عليه... (١) .

وقد اشتدت حملة العصيان والتمرد على الخليفة وتجمع البغاة من كل صوب وحذب وأحكموا الحصار حول بيت الخليفة وأغلقت المدينة أبوابها .

وفي يوم الجمعة لثمانى عشرة ليلة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين للهجرة أقتحمت دار الخليفة وأحرق بابها ووصلوا إليه وهو صائم جالس والمصحف بين يديه فشجوا رأسه وشدوا الحية وكسروا أضلاعه وشقوا بطنه وقطعوا حلقه وقتلوه شر قتله .

للرضاغة ، فاستأن له فأمنه النبي ﷺ وشارك بعد ذلك في فتح مصر وبلاد أفريقيا

(١) عبد الله بن عامر هو ابن خالد عثمان ، ولاء البصرة بعد عزل أبي موسى الأشعري وولاده بلاد فارس بعد عزل عثمان بن أبي العاص ، وعموه إذ ذاك خمس وعشرون سنة .

راجع الملل والنحل للشهرستاني ، تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل ص ٢٤ ط دار الفكر - بيروت

ب - خلافة علي بن أبي طالب :

أسقط في أيدي الصحابة بعد مقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه،
ووجدوا أنفسهم في موقف لم يكن في الحسبان ، فلم يظن ظان أن هؤلاء
البيعة مقدمون على تنفيذ جريمتهم .!

وتلفت الصحابة فينب يقود الدولة ويتولى شئون الرعية، ويحافظ
على الثغور ، ويرد كيد المتربصين بالإسلام ..

وانقسمت الترشيحات للخلافة ، فأراد المصريون مبايعة علي بن أبي
طالب ، وأراد الكوفيون مبايعة الزبير بن العوام . وأراد البصريون
مبايعة طلحة بن عبيد الله .. كما عرضت الإمامة على سعد بن أبي وقاص
وعبد الله بن عمر ..

وكل هؤلاء يرفضون الإمامة لأن الوقت وقت فتنة ، اختلطت فيه
الأمور ، وتكالبت قوى الشر الداخلية ، وغلب جهلة الأعراب
والرماح ..

وبعد لأي وتردد قبل الخلافة علي بن أبي طالب يوم الخميس ، الرابع
والعشرين من ذي الحجة عام خمسة وثلاثين للهجرة ..

وامتنع عن مبايعته طائفة من الأنصار والمهاجرين وذهبوا إلى الشام
أبورا حوا إلى مكة ، وكانت أمهات المؤمنين يؤدين الحج في هذا العام . فلما
قتل عثمان أقن بمكة ورفض العودة إلى المدينة فرارا من الفتنة وانتظارا
لما تكشف عنه الأيام ..

وخرج النعمان بن بشير ومعه قبيص عثمان مضمخ بدمه ، وبه أصابع
ناظلة امرأة عثمان ، ولم ذلك لمعاوية بن أبي سفيان بالشام فوضعه

معاوية على المنبر ودعا الناس إلى الأخذ بثأر عثمان ، وظل الناس يتباكون حوله مدة عام ..

واشتعلت الخلافات بين علي ومعاوية ، وانقسم الناس بين الوجيهين ، ووقعت معركتان راح ضحيتهما آلاف مؤلفة من المسلمين ، هما وقعة الجمل وموقعة صفين ..

ثم حدثت خدعة التحكيم ، وتمرد بعض أنصار علي بن أبي طالب وخرجوا عليه .

وكانت النهاية أن اتفق الخوارج على التخلص من علي ومعاوية وعمر بن العاص ، وبعثوا إلى كل واحد من هؤلاء من يترصد له ويقتله ..

فقام عبد الرحمن بن عمرو المعروف بابن ملجم الحيرى بتوجيه ضربة بسيف مسمم إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في سحر يوم الجمعة لسبع عشرة ليلة خلت من رمضان عام أربعين من الهجرة ..

ومكث رضى الله عنه يوم الجمعة وصباح السبت وتوفي ليلة الأحد .. ونجا معاوية بن أبي سفيان من محاولة اغتياله فلم تكن ضربه قاتله ، ولم يخرج عمرو بن العاص ليلتها في صلاة الفجر لموض ألم به ، فأصابته الضريرة نائمة في الصلاة ، فخرجت بن أبي حبيبة من بني عامر فقتل ..

وقد حاول البعض البيعة للحسن بن علي لكنهم ما لبثوا أن تفرقوا عنه ، كما تفرقوا عن أبيه من قبل .. فلم يجد بدا من التنازل عن الإمارة لمعاوية ..

وبذلك طويت صفحة الخلافة الراشدة ، وأصبحت ملكاً عضوضاً ابتدعه بنو أمية ..

وكان الشهر ستاني صائباً حكيماً عندما قال :

وأعظم خلاف بين الأمة لخلاف الإمامه ، إذ ما سل سيف في الإسلام
على قاعدة دينية مثلاً سل على الإمامة في كل زمان ، (١) .

وواصل الفكر الإسلامى تساؤلاته :

— هل الإمامة ركن من أركان الدين أو مصلحة من مصالح المسلمين ؟

— وهل الإمامة بالنص أو بالاختيار ؟

— وهل الإمام معصوم أو رجل من المسلمين له وعليه ؟

— وهل الأئمة من قریش أو من عامة المسلمين ؟

وتعددت الآراء وتباينت المواقف ..

وتؤكد نقطة ذات باله وهى :

أن قضية الإمامة في الفكر الإسلامى لها جانبان :

أ — جانب تاريخى ينبغى التوقف عن الخوض فيه ، وتمثل قوله
الله تعالى : تلك أمة قد خلت ، لما ما كسبت واسم ما كسبتم ولا تسألون
عما كانوا يعملون (٢) .

ب — جانب اجتهادى يتصل بفقه الإمامة في الإسلام ، ويحتاج إلى
يقظة ووعى وإخلاص كي نصلح واقع المسلمين المعاصر ، وهذا هو ما يجب
العناية به والاهتمام ..

(١) الملل والنحل ص ٥٢٢ .

(٢) سورة البقرة — الآية ١٤١ .

الوعد والوعيد

الوعد يكون بالخير .

والوعيد يكون بالشر .

والمراد بالوعد والوعيد شرعاً الثواب والعقاب اللذان أخبر بهما القرآن الكريم والسنة النبوية جزاء للأعمال البشرية ، فقد جاء الثواب مرتبطاً بالعمل الصالح ، وجاء العقاب مرتبطاً بالفحشاء والمنكر والبغى ..

وكان ثواب الله مضاعفاً ، وعقاب الله بقدر المعصية ، قال تعالى : من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يـُؤتى إلا مثلاً مما عمل ولا يظلمون ، (١) .

وثواب الله قد يكون عاجلاً في الدنيا بركة ونماء ونصرة وتأيداً وقد يكون آجلاً وهو الأبقى في الجنة ونعيمها ..

وعقاب الله قد يكون عاجلاً في الدنيا ضنكاً وشقاء وهزيمة ونكالا ، وقد يكون آجلاً وهو الأبقى في النار وعذابها ..

قاله تعالى : إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ، (٢) .

وقال جل شأنه . فكلما أخذنا بذنبه ، فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً ، ومنهم من أخذته الصيحة ، ومنهم من خسفنا به الأرض ، ومنهم من أغرقناه ، وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، (٣) .

(١) سورة الأنعام - الآية ١٦٠ (٢) سورة غافر الآية ٥١

(٣) سورة العنكبوت - الآية ٤٠ .

وجاءت نصوص شرعية تفيد أن دخول الجنة هو جواز العمل الصالح، كما في قوله تعالى : « ونودوا أن تلتك الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون » (١) .

ومع ذلك فقد قال رسول الله ﷺ « لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله قالوا : ولا أنت يا رسول الله قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ورحمة » .

وجاءت نصوص تفيد تخلف الوعيد ودخوله تحت المشيئة ، كما في قوله تعالى « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » ، ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً » (٢) .

وفي صحيح الحديث أن النبي ﷺ قال :

يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده ، وما حق العباد على الله ؟ قال معاذ : الله ورسوله أعلم ، قال عليه الصلاة والسلام : فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً .

قال معاذ : يا رسول الله أفلا أبشر الناس ؟ قال : لا تبشروهم فيتكلوا ،

ووردت نصوص شرعية تثبت المآكل والمشرب في النعيم والجحيم كما في قوله تعالى « مثل الجنة التي وعد المتقون ، فيها أنهار من ماء خير آسن ، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار من نحر لادن للشاربين ، وأنهار من عسل مصفى ، ولهم فيها من كل الثمرات ، ومغفرة من ربهم »

(١) سورة الأعراف الآية ٤٣

(٢) النساء الآية ٤٨

كن هو خاله في النار وسقروا ماء حيا فقطع أمعاءهم، (١) .

وأكدت النصوص أن هذا الوعد وذلك الوعيد يستحقه أصحابه
هل الخلود .

قال تعالى في أصحاب الجنة «خالدين فيها لا يغيرون عنها حولا» (٢) .

وقال تعالى في أصحاب النار «فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا» (٣) .

واختلف الفرقاء في فهم الوعد والوعيد وتوالت تساؤلات :

— هل يجوز تخلف الوعد والوعيد عقلا وشرعا أو لا ؟

— وهل ثواب الله فضل وعقابه عدل أو أن كليهما في أصله عدل
لا فضل فيه ؟

— وهل المراد بالشرك ما يعم الشرك العقدي والشرك العملي أو أنه
وقف على الشرك العقدي فقط ؟

— وهل الخلود بمعنى المكث الطويل أو أنه المكث الأبدي الذي
لا ينقطع ولا يزول ؟

— وهل تتحقق آخرية الله تعالى بقضاء جميع خلقه في الدنيا أو في
الدنيا والآخرة معاً ؟

— وهل الجواء الآخرى 'مادى أو معنوى ؟

وساق الفكر الوافد على البيئة الإسلامية مقدمات فكرية التزم بها
البعض وحمل عليها نصوص الشرع ودار جدل طويل حول المعاد والجواء

(١) سورة محمد الآية ١٥

(٢) «الكهف الآية ١٠٨»

(٣) «الجن الآية ٢٣»

هذا وقد خرج المسلمون من معمعة الصراع السياسي حول الإمامة والخلافة مشغى الجراح ، مكروى القلب ، فقد قتل أئمة الصحابة والتابعين وتقطعت أرحام المؤمنين ، ووقف أعلام الأمة مواقف لا يحسدون عليها .

وكان الحجاج بن يوسف الثقفى (١) أكثر الناس عدوانا على المسلمين .

وكانت الخوارج أكثر الشيع إرهاباً لمجتمع المسلمين .

وتوالى المجازر البشرية من الأمويين للعلويين ثم تولى كبرها العباسيون فتعقبوا كلا من الأمويين والعلويين ، واستيحت السماء واستحلت المحارم ، وهدمت الكعبة (٢) .

وتساءله الناس عن حكم مرتكب الكبيرة ، وما جزاء البغاة المحاربين للإمام ؟ وما حكم المتغلب على الحكم ؟ وهل للقاتل توبة ؟ وتباينت الفرق فى الجواب عن هذه التساؤلات .

ونستطيع أن نقرر أن مسألة مرتكب الكبيرة والوعد والوعيد فى الفكر الإسلامى نشأت نشأة سياسية ، وتداخلت فيها تأثيرات الفكر الوافد ، وارتبطت بأحداث تاريخية فات وقتها ، وباء يائها من باء ومضى شهيداً من مضى . . . وتحتاج منا الآن إلى نظرة إسلامية صافية .

(١) توفى الحجاج عام ٩٥ هـ وكان والياً للخليفة الأموى عبد الملك بن مروان على الحجاز مدة ثلاث سنين ثم على العراق مدة عشرين عاماً .

(٢) رميت الكعبة بالمنجنيق وأحرقت سنة ٦٤ هـ أثناء حصار ابن الزبير فى عهد يزيد بن معاوية ، ثم هدمها ابن الزبير وأعاد بناءها وأدخل فيها الحجر وجعل لها بابين ، ولما قتله الحجاج سنة ٧٣ هـ هدم الكعبة وأخرج منها الحجر وسد الباب الغربى .

فقه العبادات والمعاملات

من مسائل الاجتهاد التي نشأت على هدى منها مذاهب كثيرة — الأحكام العملية في الإسلام، أو ما يسمى بفقه العبادات والمعاملات، وقد تعددت المذاهب وتباينت، فكان الفقه الشيعي والفقه السني، وانقسم كل منهما إلى مذاهب .

وهي سبيل المثال انقسم الفقه السني إلى مذاهب، أشهرها:

• مذهب أبي حنيفة النعمان بن ثابت (٨٠ — ١٥٠ هـ) .

• ومذهب مالك بن أنس (٩٣ — ١٧٩ هـ) .

• ومذهب محمد بن إدريس الشافعي (١٥٠ — ٢٠٤ هـ) .

• ومذهب أحمد بن حنبل (١٦٤ — ٢٤١ هـ) .

• ومذهب داود الظاهري (٢٠٠ — ٢٧٠ هـ) .

ولم تكن نشأة المذاهب الفقهية بدعا من الأمر، بل جاءت امتداداً لأمور كثيرة في العهد النبوي منها :

أولاً : أدلة القرآن الكريم :

إن الفهم لأحكام القرآن الكريم يقتضي الإحاطة بعلوم شتى ، إذا لم تتوافر لدى المجتهد أدت إلى نشأة الخلاف وتعدد الآراء ، وأهم هذه العلوم :

— أسباب النزول .

— فقه اللغة العربية .

— النسخ والمسخ .

فإن معرفة سبب النزول يبين على فهم الأحكام القرآنية ، والجمل به
يوقع في الشبه ويدفع إلى النزاع .

وقد وقع في عهد الصحابة أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استعمل
قدامة بن مطعون على البحرين ، فقدم الجارود على عمر فقال :
إن قدامة شرب فسكر .

فقال عمر : من يشهد على ما تقول ؟

قال الجارود : أبو هريرة يشهد على ما أقول .

فاستقدم عمر قدامة وقال له :

يا قدامة إنى جالدك . .

قال : والله لو شربت كما يقولون ما كان لك أن تجلدنى .

قال عمر : ولم ؟ قال : لأن الله يقول : ليس على الذين آمنوا وعملوا
الصلوات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم
اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا ، والله يحب المحسنين ، (١) .

فقال عمر : إنك أخطأت التأويل يا قدامة ، إذا اتقيت الله اجتلبت
ما حرم الله .

وفي رواية : فقال : لم تجلدنى ؟ بينى وبينك كتاب الله .

فقال عمر : وأبى كتاب الله تجد أن لا أجلدك ؟

قال : إن الله يقول فى كتابه : ليس على الذين آمنوا .. الآية ، ، فأنا
من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا ،
شهدت مع رسول الله ﷺ بداراً واحداً والختنق والمشاهد .

فقال عمر : ألا تردون عليه قوله ؟

فقال ابن عباس : إن هؤلاء الآيات أنزلن عنراً للماضين وحجة على
الباقيين ، فعنر الماضين بأنهم لقوا الله قبل أن تحرم عليهم الخمر ، وحجة
على الباقيين لأن الله يقول : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر
والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون .
إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ،
ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون وأطيعوا الله وأطيعوا
الرسول واحذروا فإن توليتم فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ المبين » (١) .
فإن كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا
وأحسنوا فإن الله قد نهى عن أن يشرب الخمر .

قال عمر : صدقت (٢) .

• • •

وإن فقه الفقه العربية في حقيقتها ومجازها وأساليب بيانها — أمر مهم
في فهم أحكام القرآن لأن القرآن نزل بلسان عربي مبين .
وقد اختلف الفقهاء — تبعاً لذلك — في فهم نصوص القرآن وأحكامه
وعلى سبيل المثال :

• قال الله تعالى : « والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء » (٣) .

(١) سورة المائدة ، الآية ٩٠ : ٩٢

(٢) الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحاق الشاطبي المتوفى ٧٩٠ هـ .
تحقيق الشيخ عبد الله دراز وآخرين ج ٢ ص ٢٥٩ ط دار الكتب العلمية
— لبنان .

(٣) سورة البقرة — الآية ٢٢٨

فهل المراد بالقرء الطهر أو الحيض ؟
ويترتب على ذلك بدء العدة ونهايتها ، حتى يمكن مراجعة المطلقة
فى العدة أو تحل لزواج آخر عقب انتهاء العدة .

• وقال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين
وإن كنتم جنبا فاطهروا ، وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد
منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا
فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه » (١) .

فقوله « وأيديكم إلى المرافق » .

هل الغاية داخلية فى الحكم أولا ؟

فالجمهور على أن المرافق داخلية فى غسل اليدين وجوبا .

وقال زفر وداود والطبرى وبعض متأخرى المالكية — غير داخلية
فى الحكم فلا يجب غسلها .

وقوله : « وامسحوا برؤوسكم » .

هل الباء للتبويض أو للاستيعاب أو للإلصاق .

فذهب الأحناف إلى مسح ريع الرأس وذهب المالكية إلى مسح
كل الرأس وذهب الشافعية إلى أن الوجوب يتحقق ولو بشرة .

وقوله : « أو لا مستم النساء » .

هل المراد باللامسة المعاصرة الزوجية أو اللبس والمس بالبشرة ؟
خلاف بين العلماء .

• • •

وإن معرفة الناسخ والمنسوخ يحدد الحكم القائم اليوم ، فقد جاءت
نصوص شرعية في الكتاب والسنة تذكر أحكاما التزم بها الناس فترة زمنية
ثم تلاها أحكام أخرى استقرت في الشريعة وأصبحت بدلا عن الأحكام
السابقة .

فقوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم
مما تركوا إلى الأولاد غير إخراج » (١) .

نسخه قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن
بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا » (٢) .

• وقوله تعالى : « وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم
محصنين غير مسافحين » (٣) .

عقب ذكر المحرمات من النساء .

نسخه قوله ﷺ : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها » .

• كان التوجه إلى بيت المقدس في الصلاة بعد الهجرة بسنة نبوية ثم
نسخ بقوله تعالى : « فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا
وجوهكم شطره » (٤) .

• وصوم عاشوراء كان واجبا بالسنة ونسخه قوله تعالى في وجوب

(١) سورة البقرة — الآية ٢٤٠

(٢) سورة البقرة — الآية ١٣٤

(٣) سورة النساء — الآية ٢٤

(٤) سورة البقرة — الآية ١٤٤

صيام شهر رمضان « فن شهد منكم الشهر فليصمه » (١).

• • •

ثانياً : السنة النبوية :

السنة النبوية هي المينة للقرآن والشارحة له ، وهي أقوال الرسول ﷺ وأفعاله وتقريراته .

وقد اجتهد العلماء في السنة رواية ودراية ، فقسموا السنة إلى ما هو متواتر وما هو آحاد ، ووضعوا شروطاً للقبول والرد ، والتصحيح والتحسين والضعف .. إلخ .

وكان لفقه الحديث أثر كبير في تعدد المذاهب ، فتقسم الطلاق إلى سني وبدعي والحكم على البدعي بالوقوع أو عدم الوقوع — كان انطلاقاً من فقه حديث ابن عمر عندما طلق زوجته وهي حائض ، فقال النبي ﷺ لعمر بن الخطاب : مره فليراجعها ثم ليتركها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعد ، وإن شاء طلق قبل أن يمس ، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء .

ووقع اجتهاد بشأن حديث فاطمة بنت قيس في أن الرسول ﷺ لم يجعل لها سكنى ولا نفقة إذ طلقها زوجها ألبته ، فقد رده عمر وقال : لا تترك كتاب ربنا ولا سنة نبينا لقول امرأة لا تدري لعلمها حفظت أو نسيت . .

(١) سورة البقرة — الآية ١٨٥ ، هذا وقد أنكر أبو مسلم الأصفهاني النسخ وجعله تخصيصاً في عموم الأزمان ، ولم يدمن التفاصيل راجع كتاب « السنة مع القرآن » للدكتور / سيد أحمد رمضان المسير ص ١٨٠ الطبعة الأولى سنة ١٤٠٣ هـ ١٩٨٣ م

والذين قبلوا روايه هذا الحديث حلوه على أنها بذمت على أهل زوجها
بلسانها فكان ذلك تفسير القوله تعالى « ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة
مبينه » (١).

فالفاحشة هي فحش القول أو العمل ..

ووقع اجتهاد بين العلماء بشأن الحامل المتوفى عنها زوجها متى تنتهي
عدتها ؟ قبل عدتها بوضع الحمل طالبت المدة أو قصرت لأن الله تعالى يقول
« وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » (٢).

ولحديث سيعة الأسلمية إذ ولدت بعد وفاة زوجها بنصف شهر
فأخبرها النبي ﷺ أن قد حلت ؟

أو أن عدة الحامل المتوفى عنها زوجها أبعد الأجلين : عدة الوفاة
أربعة أشهر وعشر أو وضع الحمل ؟

رأى الإمام الشاطبي :

وقد بحث العلماء كثيرا من هذه المسائل تحت عنوان : الظنى المعارض
لأصل قطعى ، فقال الإمام الشاطبي :

وللمسألة أصل في السلف الصالح ، فقد ردت هائشة رضى الله عنها
حديث « إن الميت ليغضب بيبكاء أهله عليه » لقوله تعالى « أن لا تزروا
وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » (٣).

وردت حديث رؤية النبي ﷺ لربه ليلة الإسراء ، لقوله تعالى

(١) سورة الطلاق — الآية ١ .

(٢) سورة الطلاق — الآية ٤ .

(٣) سورة النجم — الآية ٣٨ : ٣٩

« لا تدركه الأبصار »^(١) ، وإن كان عند غير ما غير مردود لاستناده
إلى أصل آخر لا ينقض الآية ، وهو ثبوت رؤية الله تعالى في الآخرة
بأدلة قرآنية وسنية تبلغ القطع ، ولا فرق في صحة الرؤية بين الدنيا
والآخرة .

وردت هي وابن عباس خبر أبي هريرة في غسل اليدين قبل إدخالهما
في الإناء ، استناداً إلى أصل مقطوع به ، وهو رفع المخرج وما لا طاقة به
عن الدين ، فذلك قال :

فكيف يصنع بالمراس ؟

وردت أيضاً خبر ابن عمر في الشؤم (حديث ، إنما الشؤم في الالة :
في الفرس والمرأة والدار) وقالت كان رسول الله ﷺ يحدث عن أقوال
الجاهلية ، لما رضىته الأصل القطعي ، أن الأمر كله لله ، وأن شيئاً من
الأمور لا يفعل شيئاً ، ولا طيرة ولا عدوى ..

ثم نقل الإمام الشاطبي اعتبار الفقهاء لهذه المسألة المهمة واعتمادهم عليها
في استنباط الأحكام^(٢) ..

فقال الإمام مالك في حديث غسل الإناء من ولوغ الكلب سباً :

جاء الحديث ولا أدري ما حقيقته ؟ ، وكان يضعفه ويقول :

يؤكل صيده فكيف يكره لما به ؟

وأهل مالك اعتبار حديث « من مات وعليه صيام صام عنه وليه » ،

(١) سورة الأنعام — الآية ١٠٣ .

(٢) المواصفات في أصول الشريعة ج ٢ ص ١٤٠ .

لثباته للأصل السكّي القرآني ، أن لا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى (١) .

ولم يعتبر مالك في الرضاع خمسا ولا عشرة للأصل القرآني ، وأمهاكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة (٢) .

رأى الإمام السرخسي :

وقد ناقش الإمام أبو بكر بن أحمد السرخسي هذه المسألة قبل الإمام الشاطبي بثلاثة قرون (٣) ، وقسم الرواة إلى قسمين : معروف ومجهول ، وقسم المعروف إلى نوعين : من كان معروفا بالفقه والرأى في الاجتهاد ، ومن كان معروفا بالعدالة وحسن الضبط والحفظ ولكنه قليل الفقه .

فالنوع الأول كالخلفاء الراشدين والعبادة وزيد بن ثابت ومعاذ بن جبل وأبي موسى الأشعري وعائشة وغيرهم من المشهورين بالفقه من الصحابة رضي الله عنهم ، وخبرهم حجة موجبة للعلم الذي هو غالب الرأى ، ويتنى عليه وجوب العمل سواء كان الخبر موافقا للقياس أو مخالفا له .

وأما المعروف بالعدالة والضبط والحفظ كأبي هريرة وأنس بن مالك رضي الله عنهما وغيرهما ممن اشتهر بالصحبة مع رسول الله ﷺ والسماع منه مدة طويلة في الحضر والسفر ، لكنهم لم يبلغوا درجة الفقه والرأى كالنوع الأول ، فقد توقف الصحابة في قبول مرويات هذا النوع إذا عارضت القياس الصحيح .

(١) سورة النجم — الآية ٢٨ ، ٢٩ .

(٢) سورة النساء الآية ٢٣

(٣) توفي سنة ٤٩٠ هـ وتوفي الشاطبي سنة ٧٩٠ هـ

فقد رد ابن عباس خبر أبي هريرة « توضأوا بما مسته الذار » وقال :
أرأيت لو توضأت بماء سخن أكنت تتوضأ منه ١٤ أرأيت لو ادهن أهلك
بدهن فادهنت به شاربك أكنت تتوضأ منه ١٥

ورد ابن عباس خبر أبي هريرة « من حمل جنازة فليتوضأ » وقال :
أيلزمنا الوضوء في حمل عيدان يايسة ١٦

وردت عائشة خبر أبي هريرة « إن ولد الزنا شر الثلاثة » وقالت :
كيف يصح هذا وقد قال الله تعالى « أن لا تزوروا زناهم » .
ولما بلغ عمر رضي الله عنه أن أبا هريرة يروى ما لا يعرف عمر قال :
لتكفن عن هذا أو لألحقك ببال دوس .

ثم قال الإمام السرخسي كلمة انصاف وحكمة :

ولعل ظانا يظن أن في مقالتنا اودراء بأبي هريرة ، ومعاذ الله من ذلك ،
فهو مقدم في العدالة والحفظ والضبط ، ولكن نقل الخبر بالمعنى كان
مستفيضا فيهم .

والوقوف على كل معنى أرادته رسول الله ﷺ بكلامه أمر عظيم ،
فقد أوتى جوامع الكلم على ما قال « أوتيت جوامع الكلم واختصر لي
اختصاراً » .

ومعلوم أن الناقل بالمعنى لا ينقل إلا بقدر ما فهمه من العبارة ، وعند
قصور فهم السامع ربما يذهب عليه بعض المراد .

وهذا القصور لا يشكل عند المقابلة بما هو فقه لفظ رسول الله ﷺ .

فلتوهم هذا القصور قلنا :

إذا انسد باب الرأى فيما روى ، وتحققت الضرورة بكونه مخالفا للقياس الصحيح فلا بد من تركه ، لأن كون القياس الصحيح حجة — ثابت بالكتاب والسنة والإجماع ، فما خالف القياس الصحيح من كل وجه فهو في المعنى مخالف للكتاب والسنة المشهورة والإجماع ،^(١) .

• • •

ثالثاً : اجتهاد الصحابة في العهد النبوى :

نزل الوحي بالأحكام الشرعية وأعلنها الرسول ﷺ ، والتزم بها الصحابة التزاماً أميناً ، لكن أثبت الواقع أن الصحابة اجتهدوا في فهم الحكم الشرعى على عهد رسول الله ﷺ وناقشوا الرسول في بعض الأحكام وجادلوه في حكماتها .

ففى صحيح البخارى : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب فقال : إني أجنبت فلم أصب الماء ، فقال عمار بن ياسر لعمر بن الخطاب : أما تذكر أنا كنا فى سفر ، أنا وأنت ، فأما أنت فلم تصل ، وأما أنا فتممكت فضليت ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ : كان يكفيك هكذا ، فضرب النبي ﷺ بكفيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه .

وفى شرحه لهذا الحديث قال ابن حجر :

وكان عمارا يستعمل القياس فى هذه المسألة ، لأنه لما رأى أن التيمم إذا وقع ببدل الوضوء وقع على هيئة الوضوء — رأى أن التيمم عن الغسل يقع على هيئة الغسل « ولهذا تممك فى التراب أى تمرغ » .

(١) أصول السرخسى — تحقيق أبو الوفا الأصفهاني — ج ١ ص ٢٢٨

ط دار الكتب العلمية — لبنان

ويستفاد من هذا الحديث وقوع اجتهاد الصحابة في زمن النبي ﷺ وأن المجتهد لا لوم عليه إذا بذل وسعه وإن لم يصب الحق ، وأنه إذا عمل بالاجتهاد لا تيب عليه الإعادة ، (١) .

وفي صحيح البخاري عن طريق عكرمة عن ابن عباس :

أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ :
اليئنة أو حد في ظهرك .

فقال يا رسول الله إذا رأى أحدنا مع امرأته رجلاً ينطلق يلتمس اليئنة؟
فجعل النبي ﷺ يقول : اليئنة أو حد في ظهرك .

فقال هلال : والذي بعثك بالحق إنى لصادق وليزلن الله ما يبرىء
ظهري من الحد .

فزل جبريل فأنزل الله « والذين يرمون أزواجهم ، فقرأ حتى بلغ
« إن كان من الصادقين » ، (٢) .

إن الله تعالى جعل حد القاذف بالونا ثمانين جلدة ما لم يأت بأربعة
شهود لكن ما الحكم إذا قذف الرجل زوجته أخرج يلتمس اليئنة فيكون
المشهد قد انتهى أم يسكت ويكون ديواناً ؟

لقد جاء هلال بن أمية يتهم امرأته بالونا ولم يكن أمام الرسول بد من
بيان حكم القذف العام الذي نزلت به الآيات ، وظل الرجل يجادل رسول
الله ﷺ حتى نزل الوحي يستثنى الأزواج من هذا الحكم العام ويجعل
لهم حكماً خاصاً هو اللعان .

(١) فتح الباري ج ١ ص ٤٤٤

(٢) سورة النور الآية ٦ : ٩

وأخرج الحاكم ومصححه عن عائشة رضي الله عنها قالت :

تبارك الذي وسع سمعه كل شيء ، إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ، ويخفي عليّ بعضه ، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ وتقول :

« يا رسول الله أكل شبابي ونثرت له بطني ، حتى إذا كبرسني وانقطع ولدي ظاهر مني ، اللهم إني أشكو إليك ، فما برحت حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات ، قد سمع الله قوله التي تدلّك في زوجها ، (١) وهو أوس بن الصامت » .

إن الظاهر كان طلاقاً في الجاهلية ، وكان أوس بن الصامت شيخاً كبيراً ساء خلقه ، فظاهر من امرأته خولة بنت ثعلبة ، فجاءت تلتمس الفتوى من رسول الله فقال لها : قد حرمت عليه ، لكن المرأة كانت في حاجة إلى زوجها أبي أولادها ومائلها وقالت : إن لي منه صغاراً إن ضممتهم إليه ضاعوا وإن ضممتهم إليّ جاعوا ، وظلت تجادل رسول الله وتقول إنه لم يذكر طلاقاً ، حتى نزل الوحي بحكم جديد هو أن الظاهر ليس طلاقاً وإنما فيه كفارة عتق رقبة أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام ستين مسكيناً على هذا الترتيب .

• • •

ومكذا فإن اجتهاد العلماء بعد ذلك وتعدد أفهامهم في ضبط الأحكام وبيان الأصول أمر وارد وواقع ، فلشأت المذاهب وتكاثرت الفرق .

الفكر الوافد

ليس هناك مجتمع على وجه الأرض لم يتأثر بالفكر الوافد، لكن تختلف الشعوب في مدى هذا التأثير .

وما كان عرب مكة إلا أترا للقاء إسماعيل عليه السلام، القادم من الشام، بامرأة عربية فلتشاً العرب المستعمرية .

وقد عرفه عرب الجاهلية رحلة الشتاء والصيف، ونشأت عبادة الأصنام في مكة عندما حمل عمرو بن لحي الخواصي الصنم « هبل » من الشام وأقامه فيها .

وقدم أبرهة من الحبشة وأقام كنيسة في صنعاء، وأراد صرف الناس عن تقديس الكعبة .

وفي صدر الإسلام أسلم بلال الحبشي وسلمان الفارسي ودخل الناس في دين الله من كل فج عميق .

وأشار الرسول ﷺ — على زيد بن ثابت أن يتعلم العبرانية أو السريانية فتعلما زيد في سبع عشرة ليلة .

وحاول المسلمون الاتصال بأهل الكتاب والرواية عنهم فقال لهم رسول ﷺ : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم . .

وعرفت الإسرائيليات طريقها إلى كتب التفسير والحديث، إلا أن الفكر الوافد بدأ يتغلغل ويتبناه أفراد وجماعات وتشرف عليه مؤسسات الدولة .

وتباور الفكر الوحد في اتجاهين أساسيين هما :

— الاتجاه الفلسفي ..

— الاتجاه الصوفي ..

وقد اتخذ كل منها غطاء إسلامياً ترب من تحته وسرى في عروق الأمة ..

أما وجد الاتجاه الفلسفي ما يؤيد خطاه ممثلاً في رعاية الإسلام بالعقل ودعوته إلى التأمل ورفقته لشأن العلم والعلماء ..

ووجد الاتجاه الصوفي ما يسانده ممثلاً في الزهد والعبادة والمجاهدة ..

الغطاء الإسلامي للفلسفة :

تفرد سيدنا محمد ﷺ من بين سائر الأنبياء بأن آية نبوته كتاب يناجي العقل ويناديه صباح مساء :

« وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين » (١) .

وإن أول آيات القرآن نزولاً كانت فتحة عجا واستفتاحاً فريداً :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خالق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم » .

وأكد القرآن تأكيده قوياً على ملائمة قضايا الدين لقواعد العقل ، واستقامتها على هدى الفطرة النقية ، فحاطب أولى الأبواب كما في قوله تعالى : « إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبواب » (٢) .

(١) سورة البقرة الآية ٢٣ (٢) سورة آل عمران الآية ١٩٠

- وأولى العلم كما في قوله تعالى :
- « شهد الله أنه لا إله إلا هو ، والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط » (١)
- والعلماء كما في قوله تعالى :
- « إنما يخشى الله من عباده العلماء » (٢) .
- والعالمين كما في قوله تعالى :
- « إن في ذلك لآيات للعالمين » (٣) .
- والمؤمنين أى المتأملين أصحاب الوعى والفهم ، كما في قوله تعالى :
- « إن في ذلك لآيات للمؤمنين » (٤) .
- ودعا القرآن إلى التأمل واستنهض العقول بأساليب شتى فقال :
- « أفلا تعقلون » (٥) .
- « لعلمكم تعقلون » (٦) .
- « لعلمكم تتفكرون » (٧) .
- « فلو لا تذكرون » (٨) .

(١) سورة آل عمران الآية ١٨

(٢) « فاطر » ٢٨

(٣) « الروم » ٤٢

(٤) « الحجر » ٧٥

(٥) « البقرة » ٤٤

(٦) « » ٧٣

(٧) « » ٢١٩

(٨) « الواقعة » ٦٢

د أفلا يتدبرون، (١) .

وقد ناقش علماء المسلمين مسائل الدين وقضاياها على هدى العقل والفطرة ، وانطلقوا من قاعدة أساسية هي أن الأدلة الشرعية لا تتناقى مع مسلمات العقول ولا تصادم الفطر ولا تنأى عن العلم . .

وقد ساق الإمام الشاطبي خمسة وجوه للدلالة على ذلك هي :

أحدها : أنها لو ناقتها لم تكن أدلة للعباد على حكم شرعى ولا غيره .
لكنها أدلة باتفاق العقلاء .. فدل أنها جارية على قضايا العقول . .
ويان ذلك أن الأدلة إنما نصبت في الشريعة لتتلقاها عقول المكلفين حتى يعملوا بمقتضاها من الدخول تحت أحكام التكليف ، ولو ناقتها لم تلقها فضلا أن تعمل بمقتضاها ، وهذا معنى [قولنا لم تكن أدلة للعباد على حكم شرعى ولا غيره] .

ويستوى في هذا الأدلة المنصوبة على الأحكام الإلهية وعلى الأحكام التكليفية .

الثاني : أنها لو ناقتها لكان التكليف بمقتضاها تكليفا بما لا يطاق ، وذلك من جهة التكليف بتصديق ما لا يصدق العقل ولا يتصوره ، بل يتصور خلافه ويصدقه .

فإذا كان كذلك امتنع على العقل التصديق ضرورة ، وقد فرضنا ورود التكليف المنافى التصديق ، وهو معنى تكليف ما لا يطاق ، وهو باطل حسبما هو مذكور في الأصول .

الثالث : أن مورد التكليف هو العقل ، وذلك ثابت قطعا بالاستقراء

الثام ، حتى إذا فقد ارتفع التكليف رأساً ، وعد فاقده كالبهيمة المهمة ، هذا واضح في اعتبار تصديق العقل بالأدلة في لزوم التكليف .

فلو جاء ، على خلاف ما يقتضيه لكان لزوم التكليف على العاقل أشد من لزمه على المعتوه والصبي والنائم ، إذ لا عقل لهؤلاء . يصدق أو لا يصدق ، بخلاف العاقل الذي يأتيه ما لا يمكن تصديقه به .

ولما كان التكليف ساقطاً عن هؤلاء ، لزم أن يكون ساقطاً عن العقلاء أيضاً ، وذلك منافٍ لوضع الشريعة ، فكان ما يؤدي إليه باطلاً .

الرابع : أنه لو كان كذلك لكان الكفار أول من رد الشريعة به ، لأنهم كانوا في غاية الحرص على رد ما جاء به رسول الله ﷺ ، حتى كانوا يفترون عليه وعليها . فتارة يقولون : ساحر ، وتارة : مجنون ، وتارة : يكذبونه ، كما كانوا يقولون في القرآن : سحر . وشعر ، واقتراء ، وإنما يعمله بشر ، وأساطير الأولين .

بل كان أول ما يقولون إن هذا لا يعقل ، أو هو مخالف للعقول ، أو ما أشبه ذلك .

فلما لم يكن من ذلك شيء — دل على أنهم عقلوا ما فيه ، وعرفوا جريانه على مقتضى العقول ، إلا أنهم أبوا من اتباعه لأمر آخر ، حتى كان من أمرهم ما كان ، ولم يعترضه أحد بهذا المدعى فكان قاطعاً في نفيه عنه .

الخامس : أن الاستقراء دل على جريانها على مقتضى العقول ، بحيث تصدقها العقول الراجعة وتنقاد لها طائفة أو كارهة (١) ، ولا كلام في عناد معاند ، ولا في تجاهل متعالم .

(١) قال محقق الكتاب : أي رغبة في ذلك بدون سبق عناد =

وهو المعنى بكونها جارية على مقتضى العقول، لأن العقول حاكمة عليها ولا محسنة فيها ولا مقبحة.... (١)، أ هـ .

وقد رد الإمام الشاطبي على من زعم أن في القرآن ما لا يتقل معناه كفوائح السور والمتشابهات وقال :

إن فوائح السور للناس في تفسيرها مقال بناء على أنه مما يعلمه العلماء .

وإن قلنا إنه مما لا يعلمه العلماء فليس مما يتعلق به تكليف على حال ، فإذا خرج عن ذلك خرج عن كونه دليلا على شيء من الإهمال ، فليس مما نحن فيه .

وإن سلم فالقسم الذي لا يعلمه إلا الله تعالى في الشريعة نادر ، والناذر لا حكم له ، ولا تنحصر به الكلية المستدل عليها أيضا لأنه مما لا يهتدى العقل إل فهمه ، وليس كلامنا فيه ، إنما الكلام على ما يؤدي مفهومه لكن على خلاف العقول .

وفوائح السور خارجة عن ذلك لأنها لا تقطع أنها لو بينت لنا معانيها لم تكن إلا على مقتضى العقول وهو المطلوب .

وإن المتشابهات ليست مما تعارض مقتضيات العقول ، وإن توم بعض الناس فيها ذلك ، لأن من توم فيها ذلك فبناء على اتباع الهوى كما نصت عليه الآية « فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه

« أو مع سبقه ، والكراه غير الإكراه ، الذي لا يتأتى معه التصديق والالتقياد العقلي .

(١) الموافقات في أصول الشريعة ج ٣ ص ١٩ : ٢٠

منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله، (١) .

لأنه بناء على أمر صحيح ، فإنه إن كان كذلك فالتأويل فيه راجع إلى معقول موافق لا إلى مخالف .

وإن فرض أنها بما لا يملها أحد إلا الله ، فالعلة قوله عنها مصدودة لأمر خارجي لا لمخالفته لها (٢) . .

* * *

الغطاء الإسلامي للتصوف :

بما لا شك فيه أنه الإسلام دعا إلى الزهد في الدنيا بمعنى أن قلب المسلم ينبغي أن يكون مفرغا للحق الأعلى ومتعلقا بالباقيات الصالحات ، لا تشغله هموم الحياة ، ولا يقلقه مستقبل الأيام ، ثم هو يعيش قائما بما قسم الله له ، يسعى في مناكب الأرض ويعمرها ويأخذ بالأسباب . .

وحرص الإسلام على تنقية السلوك الإنساني من الشهوات الآثمة ، ودفع المسلم إلى المجاهدة للنفس الإمارة بالعبادة الخاصة والفنون لله تعالى ، ومداومة الذكر بالقلب واللسان أثناء الليل وأطراف النهار ، في إطار القصد والمقاربة والتيسير ، وبلا رهبانية وانقطاع . .

ونصوص الشرع في ذلك أكثر من أن تحصى . .

(١) سورة آل عمران - الآية ٧

(٢) المواقات في أصول الشريعة ج ٣ ص ٢١

فمن نصوص العبادة :

قال الله تعالى « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » (١).

وقال جل شأنه « واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلا » (٢).

وفي صحيح البخاري بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى قال : من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما اقترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني أعطيته ولئن استعاذني لأهيئنه » .

ومن نصوص الزهد :

قال الله تعالى « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ، ذلك متاع الحياة الدنيا ، والله عنده حسن المآب » (٣) .

وقال جل شأنه :

« اعلوا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد ، كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا

(١) سورة الحجر - الآية ٩٩ .

(٢) سورة المزمل - الآية ٨ .

(٣) سورة آل عمران - الآية ١٤ .

ثم يكون سخطا ، وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور ،^(١) .

وفي صحيح البخارى بسنده عن أبى ذر رضى الله عنه قال : كنت أمشي مع النبي ﷺ في حرة بالمدينة فاستقبلنا أحد فقال : يا أبا ذر ، قلت : ليك يا رسول الله فقال : ما يسرني أن عندى مثل أحد هذا ذهابا ، تمضى على ثلاثة أيام وعندى منه دينار ، إلا شيء أرصده لدين ، إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا ، عن يمينه وعن شماله وعن خلفه ، ثم سار فقال : إن الأكرهين هم المفلون يوم القيامة إلا من قال بالمال هكذا هكذا وهكذا ، عن يمينه وعن شماله ومن خلفه ، وقليل ما هم .

ومن نصوص التيسير :

عند ما نزل صدر سورة المزل « يا أيها المزل قم الليل إلا قليلا ، قام الرسول ﷺ وأصحابه حتى تورمت أقدامهم فنزل آخرها بالتيسير في قوله تعالى « إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ، ونصفه وثلثه ، وطائفة من الليل معك ، والله يقدر الليل والنهار ، علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرأوا ما تيسر من القرآن ، علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله ، وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقرأوا ما تيسر منه . . . » .

وفي صحيح الحديث عن أنس رضى الله عنه قال :

جاء ثلاثة وهمط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ ، فلما أخبروا كأنهم تقالوها وقالوا : أين نحن من النبي ﷺ ، قد خفوا ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال أحدهم : أما أنا فأصل أبدا .

وقال الآخر : وأنا أصوم الدهر ولا أفطر .

وقال الآخر : وأنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا .

فجاء رسول الله ﷺ إليهم فقال : أتمم الذين قلتم كذا وكذا ؟ أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له ولكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس منى .

حب آل بيت النبي ﷺ :

إن حب آل بيت النبي ﷺ كان من عناصر النطاء الإسلامى للفكر
الموافد فى اتجاهه الصوفى والشيعى .

إن حب آل بيت النبي ﷺ أمر مقرر شرعا لا جدال فيه ، بنصوص
القرآن والسنة .

قال الله تعالى « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
ويعطىكم تطهيرا » (١)

وقال جل شأنه « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى » (٢) .

وأخرج مسلم فى صحيحه بسنده عن يزيد بن حبان قال : انطلقت أنا
وحسين بن سبرة ، وحمرو بن مسلم إلى زيد بن أرقم رضى الله عنهم ، فلما
جلسنا إليه قال له حسين :

لقد لقيت يازيد خيرا كثيرا ، رأيت رسول الله ﷺ وسمعت
حديثه ، وغرقت معه ، وصليت خلفه ، لقد لقيت يازيد خيرا كثيرا ،

(١) سورة الاحزاب — الآية ٣٣ .

(٢) سورة الشورى — الآية ٢٣ .

حدثنا يازيد ما سمعت من رسول الله ﷺ ، قال : يا ابن أخي والله لقد كبرت سني ، وقدم عهدي ، ونسيت بعض الذي كنت أروي من رسول الله ﷺ ، فما حدثتكم فاقبلوا ، وما أفلأ تسكتوني به ثم قال :

قام رسول الله ﷺ يوما فينا خطيبا جاء يدعي خما ، بين مكة والمدينة ، لحمد الله وأثنى عليه . ورعظ وذكر ثم قال :

أما بعد — ألا أيها الناس فإنما أنا بشر ، يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب ، وأنا تارك فيكم ثقلين : أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فحفظوا بكتاب الله واستمسكوا به .

لحق على كتاب الله ورغب فيه ثم قال :

وأهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي .

فقال له حصين : ومن أهل بيته يازيد ؟ أليس نسائه من أهل بيته ؟ قاله : نسائه من أهل بيته ، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده ، قاله : ومن هم ؟ قاله : هم آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس ، قاله : كل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قاله : نعم .

هذا وما من مسلم يصلي صلاة إلا ويدعو لآل بيت النبي ﷺ .

فيقول في التشهد : اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد .

الترجمة :

انطلاقاً من وقائع العهد النبوي ودعوة الإسلام إلى العلم وحرصه على العقل بدأت جهود فردية للترجمة من الفكر الأجنبي إلى اللغة العربية ..

ويعده خالد بن يزيد بن معاوية أول من ترجم له كتب الطب والنجوم والكيمياء ..

وكانت الكيمياء تعني يومئذ صناعة الذهب والفضة من خير معادنها ، واهتم بها خالد بن يزيد لكي يغني أصحابه وإخوانه وقال :

إنني طمعت في الخلافة فاختزلت دوني فلم أجد منها حوزاً إلا أن أبلغ آخر هذه الصناعة فلا أحوج أحداً عرقي يوماً أو عرفته إلى أن يقف بيناب سلطان رغبة أو رهبة ، وساق ابن النديم أنه يقاله - والله أعلم - :

أنه صح له عمل الصناعة ، وله في ذلك عدة كتب ورسائل ، وله شعر كثير في هذا المعنى ، رأيت منه نحو خمسمائة ورقة ، ورأيت من كتبه كتاب الحراوات ، وكتاب الصحيفة الكبير ، وكتاب الصحيفة الصغير ، وكتاب وصيته إلى ابنه في الصنعة^(١) .

ثم انتقلت الترجمة إلى رعاية الدولة واهتمام السلطة الحاكمة ، فترجم المنطق في عهد أبي جعفر المنصور ، وكان سنجياً مع المترجمين رغم شهرته بالبخل وذلك لخدمة الجدل الساخن الذي دار يومئذ بين الفرق الإسلامية.

وأخذت الترجمة في الاتساع والتنوع في عهد هارون الرشيد ، واكتمل عقدها في عهد المأمون ..

(١) الفهرست لابن النديم ط دار المعرفة - بيروت .

ومن المواقف المشهورة أن هارون الرشيد طالب بعد فتح الجبلين الإسلامي لعمورية وأنقرة — تسليم المخطوطات الإغريقية القديمة وأن المأمون عندما انتصر على ميخائيل الثالث تيمصر ييظرونه طالبه بتسليم كتب الفلاسفة القدماء وسجل ذلك في وثيقة الصلح ..

وتعاقب المستشرق الألمانية زينريد هونسكه على ذلك قائلة :

أليس هذا فتحاً جديداً في عالم الحرب ؟

أليس ذلك دليلاً قذا على أن الحروب الإسلامية كانت حروب سلام وأمن ومجد ؟ (١٧) .

وإجماع المؤرخين على أن الترجمة إلى العربية أنقذت التراث القديم كله من الضياع .. فلم تكن أوروبا يومئذ تعرف شيئاً عنه أو تهتم به أو تحرص عليه ..

والملاحظة الجديرة بالاعتبار أن المترجمين كانوا نصارى أو يهوداً أو صابئة يعملون في مهنة الطب والفلك مثل : آل ماسرجوية الطبيب اليهودي وآل بختيشوع وهو طبيب من نساطرة النصارى وآل ماسوية وهو طبيب نصراني ، وآل حنين بن اسحق وهو طبيب نصراني نسطوري.

وعمل بعضهم في الفلك والرياضيات مثل آل ثابت بن قرة وهو منجم صابئ ، وجمع بعضهم بين الطب والمنطق مثل يحيى بن عدى وهو نصراني يعقوبي، (١٨) .

(١) شمس العرب تسطع على الغرب — ترجمة فاروق ييظون وكمال دسوقي منشورات دار الآفاق الجديدة — بيروت .

(٢) راجع طبقات المترجمين في كتاب . تاريخ الفكر العربي إلى أيام ابن خلدون ، عمر فروخ ص ٢٧٥ ط دار العلم للملايين — بيروت .

لقد قام هؤلاء المترجمون بالنقل من لغات العالم السائدة في اليونان وفارس والهند والصين ، وتجمع لدى المسلمين مذاهب الفلسفة اليونانية الطبيعية والإلهية والأخلاقية ، ومذاهب الفلسفة الشرقية البوذية والمجوسية والزرادشتية وغيرها ..

وأصبحت قضايا الفكر الإسلامي مزوجة بمقائد التناسخ والحلول والاتحاد ، واللاهوت والناسوت ، ونظرية المثل والعقول العشرة وغيرها .

وتضارعت حول هذه القضايا والمقائد — فرق ومذاهب إسلامية ووقف الفلاسفة والمتصوفة وعلماء الكلام والفقهاء والمحدثون في مواجهات شائكة ..

التجديد الديني

جاء لفظ « الجديد » في آيات قرآنية مثل قوله تعالى :
« وإن تعجب فعجب قولهم أنذا كنا تراباً أننا لنألفي خلاقاً جديداً » (١)
وقوله جل شأنه : وقالوا أنذا كنا عظاماً ورفاتاً أننا لمبعوثون خلقاً
جديداً » (٢) .

وقوله سبحانه « وقالوا أنذا ضللتنا في الأرض أننا لنألفي خلقاً جديداً » (٣)
والمراد بالخلق الجديد هنا البعث وإعادة الإنسان مرة أخرى يوم
القيامة للحساب والجزاء ..

وتشير اللغة العربية إلى أن الجديد يقابل الخلق ، وأن الجسدة
— بالكسر — تقابل البلى ..

وعندما تتكلم عن التجديد في الدين نريد به إعادة الناس إلى حقائق
الدين ، ودعوتهم إلى الالتزام بشرائع الإسلام والوفاء بعهده الله .
وقد كان الناس قبل البعثة المحمدية يحدد دينهم الانبياء ليعيدوم إلى
الحق وليحكموا بينهم فيما اختلفوا فيه ..

قال الله تعالى « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين
ومنذرين ، وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه
وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم ، فهدى

(١) سورة الرعد : الآية ٥ .

(٢) الإسراء : الآية ٤٩ .

(٣) السجدة : الآية ١٠ .

الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق ياذنه ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ، (١) .

وقد ختمت الرسالات ببعثة سيدنا محمد ﷺ ، فلا نبي بعده ولا رسول يعقبه ، وكلت الشريعة .. قال تعالى واليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ، (٢) .

فإذا اندرست معالم الدين بين المسلمين كان العلماء ورثة الأنبياء ، يقومون بتجديد الدين ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والمحافظة على أصول الدين وأحكامه ..

وفي صحيح البخارى بسنده عن المغيرة بن شعبة ، عن النبي ﷺ قال : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون .

وفي رواية عن معاوية قال : سمعت النبي ﷺ يقول : لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله ، لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك .

وقد فسر الإمام البخارى هذه الطائفة بأنهم أهل العلم ، وفسرها الإمام النووى بأنها جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ، ما بين شجاع وبصير بالحرب ، وفقه ومحدث ومفسر ، وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وزاهد وعابد .. وقال : لا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد واقترانهم في أقطار الأرض ، (٣) .

(١) سورة البقرة : الآية ٢١٣

(٢) المائدة : الآية ٣

(٣) فتح البارى بشرح صحيح البخارى ج ١٣ ص ٢٩٥

وجاء في حديث رواه أبو داود ، وصححه الأئمة ، قول رسول الله ﷺ : إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يند لها دينها .

واختلف العلماء في شرح هذا الحديث من وجوه :

هل المراد بالامة أمة الإجابة أو أمة الدعوة ؟

وهل اعتبار المائة من الميلاد أو من البعثة أو من الهجرة أو من الوفاة ؟

وهل المراد برأس المائة آخرها أو أولها ؟

وهل المبعوث واحد أو متعدد ؟

وأيا ما كان فالمراد هو استمرار الدعوة إلى هذا الدين القيم ، وتصل المؤمنين الصادقين لتبعات هذه الدعوة ، وهناية الله تعالى ووعدده بحفظ الإسلام . .

وبما لا يخفى أن البعث ليس مراداً به بعث النبوة فإن النبوة قد انقطعت بعد سيدنا محمد ﷺ ، وإنما هو بعث إيجاد وتديير وعناية تهيئة لقوله تعالى : هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، (١) .

وقد اجتهد العلماء في تعيين المجددين على مدى القرون السوالم إلا أن خير المجددين هو عيسى ابن مريم عليه السلام ، فظاهر القرآن وصرح السنة يؤكد نزول عيسى ابن مريم إلى الأرض في آخر الزمان ليكون حجة على اليهود والنصارى ويدهوم إلى دين الإسلام ويجمع الناس على الحق . .

فقد أخرج البخاري في صحيحه بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم

ابن مريم حكما عدلا ، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ، ويضع الجوزية ،
ويفيض المال حتى لا يقبله أحد ، وحتى تكون السجدة خيرا له من الدينار
وما فيها ..

ثم يقول أبو هريرة : اقرأوا إن شئتم « وإن من أهل الكتاب
إلا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا » (١) .

هذا وقد أتى على الأمة الإسلامية حين من الدهر كانت مصائر ما يد
المستعمر الدخيل الذي احتل الأرض وأفسد العقيدة ، وطمس معالم الحق ،
ومزق وحدة الأمة ..

وشاء الله أن يحمل المستعمر عصاه على كاهله ويرحل ، لكنه خلف
وراءه منافقين ، وسدنة لفكره ، ودعاة على أبواب جهنم ..

فتنازعت الأمة الإسلامية وتنازعتها اتجاهات شتى تحت دعاوى
الإصلاح والتجديد والتقدم والحضارة ..

ومن عجب أن تبرز دعوة البابية والبهائية والقديانية تحت ظلال
الاستعمار البريطاني للهند ، وفي حماية اليهود ، ويتخذ أنصار هذه الفرق
مدينة هكا الفلسطينية المحتلة ، كعبة لهم وملذا آمنا لفلولهم ..

وتقوم الجماعات الصليبية بالدعم السخي لهذه الفرق في كل مكان
يتواجدون فيه ..

لأن هذه الفرق المنتسبة للإسلام تدعى استمرار النبوة وتمتحدث
قشريات عصرية تخالف أحكام الإسلام ، أهمها تحريم الجهاد .. (٢)

(١) سورة النساء : الآية ١٥٩

(٢) من المفارقات خلال انفجار سوق القدس في شهر يوليو
سنة ١٩٩٧م كان من بين القتلى شاب روسي يهودي ، ورفض اليهود دفنه ..

كما قامت فرق وجماعات - تحت دھوی التجديد الدینی - منها ما هو متطرف يحمل السلاح ويدمر كل شيء في المجتمع المعاصر ..
ومنها ما هو سوى يلتزم بالدعوة إلى سبیل الله بالحكمة والموعظة الحسنة ..

ومنها ما هو سیاسي، يسعى إلى السلطة ويتخذ الدین وسیلة لما يريد ويدعی أنه مصلح أو داعية أو المهدي المنتظر (١) ..

ومنها ما هو علماني يريد فصل الدولة عن الإسلام، وعزل المجتمع عن الدین، وتنحية منهج الله عن قيادة الحياة ..

وأثيرت قضايا تتعلق بالإصلاح السیاسي والتربوي، وتطبيق الشريعة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنکر، وحقوق المرأة، والحلال والحرم في الفن .. الخ .

وتعددت الاجتهادات ..

وبعد ..

فهذه دعوة للحوار، وتلك هي محاوره التي يدور حولها الاجتهاد، وجميع الفرقاء مطالبون أن يدلوا بأرائهم ويسوقوا أدلتهم، وينظروا في فكر الآخرين ويتفحصوا الدلائل والبيانات بصفاء النية وحسن الوعي وإخلاص القلب لله ..

في مقابرهم لأنه ليس يهودياً خالصاً ورفضت الكنيسة الرومانية دفنه في مقابرهم لأنه ارتد عن المسيحية، وأخيراً دفن في مقابر البهائيين .

(١) في غرة المحرم سنة ١٤٠٠ هـ استولى جماهه من الشباب على الحرم المكي يتزعمهم جيهان العتيبي، ودعوا المسلمين إلى بيعة محمد بن عبد الله القحطاني بدعوى أنه المهدي المنتظر، واستمرت المعارك في الحرم الشريف خمسة عشر يوماً راح ضحيتها المئات من الركع الموجود .

المؤلف في سطور

د . محمد سيد أحمد المسير

— أستاذ العقيدة والفلسفة بسكّاية أصول الدين — جامعة الأزهر بالقاهرة .

— عمل أستاذاً مشاركاً ثم رئيساً لقسم اللغة العربية والدراسات الإسلامية في كاية التربية — فرع جامعة الملك عبد العزيز بالمدينة المنورة ١٩٨٣ — ١٩٨٧ م .

— أهير أستاذاً في كلية الدعوة وأصول الدين — جامعة أم القرى بمكة المكرمة من سنة ١٩٩٣ م .

— عمل عميداً لمعهد الإمامة للدراسات الإسلامية التابع للجمعية الشرعية بالمطرية .

— عضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بوزارة الأوقاف .

— عضو جمعية الدراسات الإسلامية بالإمالة .

— عضو الجمعية الفلسفية المصرية .

— يكتب المقالات في المجلات والمصحف الإسلامية في مصر والعالم الإسلامي .

— يشارك في البرامج الديرية الإذاعية والتليفزيونية لمصر والعالم الإسلامي .

— كان الأول على طلاب الجمهورية في الشهادة الإعدادية الأزهرية عام ١٣٨٤ هـ — ١٩٦٤ م من معهد شيعين السكوم الهني .

- كان السادس عشر على طلاب الجمهورية في الثانوية الأزهرية عام ١٣٨٩ هـ — ١٩٦٩ م، وكانت المرحلة الثانوية يومئذ خمس سنوات .
- حصل على تقدير ممتاز مع مرتبة الشرف في الشهادة العالمية من قسم العقيدة والفلسفة بكية أصول الدين بالقاهرة عام ١٣٩٣ — ١٩٧٣ م .
- حصل على الدكتوراة بمرتبة الشرف الأولى من جامعة الأزهر عام ١٣٩٨ هـ — ١٩٨٧ م .

شارك في المؤتمرات والملتقيات الفكرية مثل :

- المؤتمر الحادي عشر لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر في رجب ١٤٠٨ هـ .
- ندوة الفقه الإسلامي في سلطنة عمان في شعبان ١٣٠٨ هـ .
- الموسم الثقافي لشهر رمضان في دولة الكويت ١٤٠٩ هـ .
- الندوة القومية لمواجهة المد الشيوعي في بغداد من ٢٢ : ٢٤ لشهر جمادى الأولى ١٤١٠ هـ .
- المؤتمر الإسلامي العالمي لمنصرة المراق المنتقد في بغداد في شهر ذي القعدة ١٤١٠ هـ (قبل النزول) .
- المؤتمر القومي الذي نظمه المركز العربي للإعلام بالقاهرة تحت عنوان « الإدمان قضية العصر » من ١٨ : ٢٠ من فبراير ١٩٩٠ م .
- المؤتمر الإسلامي العالمي لمناقشة أزمة الخليج الذي نظمته رابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة من ٢١ : ٢٣ من صفر ١٤١١ هـ .
- الندوة العالمية لمناقشة حقوق الإنسان بين الإسلام والغرب . في طهران بتاريخ ٩ : ١٢ من سبتمبر ١٩٩١ م .
- المهرجان الإسلامي العالمي في الكويت للإفراج عن الأسرى والمحتجزين في سجون العراق ، من ١٩ : ٢١ يناير ١٩٩٢ م .

- الموسم الثقافي لشهر رمضان في دولة الإمارات العربية المتحدة ١٤١٢ هـ.
- ندوة الإعلام الإسلامى بين تحديات الواقع وطموحات المستقبل التى نظمتها مؤسسة اقرأ الخيرية بالتعاون مع جامعة الأزهر فى ذى القعدة ١٤١٢ هـ - مايو ١٩٩٢ م.
- سافر مع وزير الأوقاف المصرى ضمن وفد رسمى لزيارة دولة الكومنولث الإسلامية بتاريخ ١٣ : ٢٥ من سبتمبر ١٩٩٢ م.
- المؤتمر الثانى عشر لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر من ٢ : ٥ لشهر جمادى الأولى سنة ١٤١٣ هـ .
- مؤتمر التوجيه الإسلامى للعلوم الذى نظمته رابطة الجامعات الإسلامية بالاشتراك مع جامعة الأزهر سنة ١٤١٣ هـ .

كتب للمؤلف

في العقيدة

- ١ — في نور العقيدة الإسلامية .
- ٢ — أدب الحديث عن الله .
- ٣ — علم التوحيد للشهادة الإعدادية الأزهرية .

في الفلسفة

- ٤ — الروح في دراسات المتكلمين والفلاسفة .
- ٥ — المجتمع المثالي في الفكر الفلسفي وموقف الإسلام منه .

في الأدب

- ٦ — المدخل لعراصة الأديان .
- ٧ — أصول النصرانية في الميزان .
- ٨ — أوروبا والنصرانية .
- ٩ — المسيح ورسائله في القرآن .
- ١٠ — عبادة الشيطان في البيان القرآني والتاريخ الإنساني ، تحت الطبع .

في الفرق الإسلامية

- ١١ — قضية التكفير في الفكر الإسلامي .
- ١٢ — الحوار بين الجماعات الإسلامية .
- ١٣ — مقدمة في دراسة الفرق الإسلامية .

فى السيرة النبوية

- ١٤ - الرسول فى رمضان .
- ١٥ - الرسول حول الكعبة .
- ١٦ - الرسول والوحى .
- ١٧ - الرسول وقضايا المجتمع .
- ١٨ - الرسول والمواقفات .

فى الشريعة الإسلامية

- ١٩ - محاور تطبيق الشريعة .
- ٢٠ - نحو دستور إسلامى .
- ٢١ - أخلاق الأسرة المسلمة .

تحقيق مؤلفات فضيلة الله كتور سيد أحمد رمضان المسير

- رحمه الله تعالى -

- ٣٢ - السنة مع القرآن .
- ٣٣ - السنة المطهرة .
- ٣٤ - إلزام القرآن للماديين والمليين .
- ٣٥ - دراسات قرآنية .

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٢	المقدمة
٩ — ٤٨	الباب الأول : ضرورة الحوار
١١ — ٣٠	الفصل الأول : الحوار وأنواعه في البيان القرآني
١٣	• تعريف الحوار
١٤	• أنواع الحوار في أطرافه
١٥	• أنواع الحوار في موضوعاته
١٥	• أنواع الحوار في أوقاته
١٥	• أنواع الحوار في نتائجه
١٥	• النماذج القرآنية
١٥	١ — بين الله وملائكته
١٦	٢ — بين الله ورسله
١٧	٣ — بين الله تعالى وإبليس
١٨	٤ — بين الأنبياء والملائكة
٢٠	• بين الأنبياء والأولياء
٢٢	٦ — بين الأنبياء وأرسلهم
٢٣	٧ — بين الأنبياء وأقوامهم
٢٦	٨ — بين البشر بعضهم بعضا
٢٨	٩ — من نماذج الحوار في الآخرة
٣١	الفصل الثاني : عناصر الحوار
٣٤	• من البيان القرآني

الموضوع	الصفحة
• من تاريخ الفرق	٢٨
• الإرهاب السياسى	٢٨
• الإرهاب الفكرى	٤٠
١ - وضع الأحاديث	٤١
٢ - الأحكام الجائرة	٤٣
٣ - المقارنات غير المنصفة	٤٦

* * *

الباب الثانى : ضوابط الحوار	٤٩ - ٨٢
الفصل الأول : الاجتهاد بين العقيدة والفقہ	٥١ - ٦٨
• تعريف الاجتهاد	٥٢
• مؤملات المجتهد	٥٤
• حكم الخطأ فى الاجتهاد	٥٥
(أ) رأى الإمام الغزالى	٥٦
(ب) مذهب المخالفين	٥٨
(ج) رد الإمام الغزالى	٥٩
(د) تعقيب وبيان	٦٠
(هـ) رأى الإمام الطوفى	٦٦
الفصل الثانى : أصول الإسلام	٦٩ - ٨٢
أولاً : توحيد الله عز وجل	٧٢
ثانياً : النبوة والأنبياء	٧٣
ثالثاً : الكتب المنزلة	٧٤
رابعاً : الملائكة	٧٤

الصفحة	الموضوع
٧٥	خامساً : اليوم الآخر
٧٦	سادساً : ما علم من الدين بالضرورة
٧٧	• ضابط الأصول والفروع
	• • •
٨٣	الباب الثالث : قضايا الحوار
٨٥	• تمهيد
٨٦	• التوحيد والصفات الإلهية
٨٦	— تساؤلات القرآن
٨٨	— حوار القرآن مع أهل الكتاب
٩٠	— تساؤلات السنة
٩٢	— تساؤلات الفرق
٩٥	• القضاء والقدر
٩٥	— موقف المشركين
٩٧	— موقف المنافقين
٩٩	— موقف الصحابة
١٠٣	— موقف الفرق
١٠٤	• الإمامة والخلافة
١٠٤	— وفاة الرسول
١٠٦	— مؤتمر السقيفة
١٠٩	— موقف علي بن أبي طالب
١١٣	— الفتن الكبرى
١١٣	(أ) خلافة عثمان بن صفان
١١٦	(ب) خلافة علي بن أبي طالب
١١٩	• الوعد والوعد

الصفحة	الموضوع
١٢٣	• فقه العبادات والمعاملات
١٢٣	أولاً : أدلة القرآن الكريم
١٢٤	(أ) أسباب النزول
١٢٥	(ب) فقه اللغة العربية
١٢٧	(ج) النسخ والمنسوخ
١٢٨	ثانياً : السنة النبوية
١٢٩	— رأى الإمام الشاطبي
١٣١	— رأى الإمام المرغني
١٣٣	ثالثاً : اجتهاد الصحابة في العهد النبوي
١٣٦	• الفكر الوافد
١٣٧	— الغطاء الإسلامي للفلسفة
١٤٢	— الغطاء الإسلامي للتصوف
١٤٥	حب آل بيت النبي ﷺ
١٤٧	— الترجمة
١٥٠	• التجديد الديني
١٥٥	• المؤلف في سطور
١٥٩	• فهرس الموضوعات

رقم الإيداع بدار الكتب

١٠٧٨٨ لسنة ١٩٩٧ م

I.S. B.N — 977 — 19 — 4207 — 2

في ١٥ / ٩ / ١٩٩٧ م

Bibliothèque Alexanderine



0433976

To: www.al-mostafa.com